

# بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ  
 أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ﴿٥١﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا  
 شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٢﴾  
 وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ قيل :  
 الضمير عائذ على إبليس وذريته ؛ أى لم أشأورهم فى خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم ،  
 بل خلقتهم على ما أردت . وقيل : ما أشهدت إبليس وذريته خلق السموات والأرض  
 « وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ » أى أنفس المشركين فكيف آتخذوهم أولياء من دوني ؟ . وقيل : الكناية  
 فى قوله : « مَا أَشْهَدُهُمْ » ترجع إلى المشركين ، وإلى الناس بالجملة ، فتضمن الآية الرد على  
 طوائف من المنجمين وأهل الطبائع والمتحكيين من الأطباء وسواهم وكل من يتخوض فى هذه  
 الأشياء . وقال ابن عطية : سمعت أبى رضى الله عنه يقول سمعت الفقيه أبا عبد الله  
 محمد بن معاذ المهدي يقول : سمعت عبد الحق الصقلى يقول هذا القول ، ويتأول  
 هذا التأويل فى هذه الآية ، وأنها رادة على هذه الطوائف ، وذكر هذا بعض الأصوليين .  
 قال ابن عطية وأقول : إن الغرض المقصود أولا بالآية هم إبليس وذريته ؛ وبهذا الوجه  
 يتجه الرد على الطوائف المذكورة ، وعلى الكهان والعرب والمعتظمين للجن ؛ حين يقولون : أعوذ  
 بعزى هذا الوادى ؛ إذ الجميع من هذه الفرق متعلقون بإبليس وذريته وهم أضلوا الجميع ، فهم  
 المراد الأول بالمضلين ؛ وتندرج هذه الطوائف فى معناهم . قال الثعلبى : وقال بعض أهل  
 العلم : « مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » رد على المنجمين أن قالوا : إن الأفلاك تحدث  
 فى الأرض وفى بعضها فى بعض ، وقوله : « وَالْأَرْضَ » رد على أصحاب الهندسة حيث قالوا :  
 (١) من جوف أ : بخروط ، وفكوى والبحر : بخروص . (٢) ف : ك : أبا عبد الله بن عبد الله .

إن الأرض كربة والأفلاك تجري تحتها ، والناس ملصقون عليها وتحتها ، وقوله : « وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ » رد على الطبائعين حيث زعموا أن الطباع هى الفاعلة فى النفوس . وقرأ أبو جعفر : « ما أشهدناهم » بالنون والألف على التعظيم . الباقر بالباء بدليل قوله : « وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ »  
يعنى ما استعنتهم على خلق السموات والأرض ولا شاورتهم . ( وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ )  
يعنى الشياطين . وقيل : الكفار . ( عَضْدًا ) أى أعوانا . يقال : اعتضدت بفلان إذا  
استعنت به وتقويت . والأصل فيه عضد اليد ، ثم يوضع موضع العون ؛ لأن اليد قوامها  
العضد . يقال : عضده وعاضده على كذا إذا أعانه وأعزّه . ومنه قوله تعالى : « سَنَشُدُّ عَضُدَكَ  
بِأَخِيكَ »<sup>(١)</sup> أى سنعينك بأخيك . ولفظ العضد على جهة المثل ، والله سبحانه وتعالى لا يحتاج  
إلى عون أحد . وخص المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ . وقرأ أبو جعفر المجهرى :  
« وَمَا كُنْتُ » بفتح التاء ؛ أى وما كنت يا محمد متخذ المضلين عضدا . وفى عضد ثمانية أوجه :  
« عَضْدًا » بفتح العين وضم الضاد وهى قراءة الجمهور ، وهى أنصحبها . و« عَضْدًا » بفتح العين  
وإسكان الضاد ، وهى لغة بنى تميم . و« عَضْدًا » بضم العين والضاد ، وهى قراءة أبى عمرو  
والحسن . و« عَضْدًا » بضم العين وإسكان الضاد ، وهى قراءة عكرمة . و« عَضْدًا » بكسر العين  
وفتح الضاد ، وهى قراءة الضحاك . و« عَضْدًا » بفتح العين والضاد وهى قراءة عيسى بن عمر .  
وحكى هرون القارئ « عَضْدًا » . واللغة الثامنة : « عَضْدًا » على لغة من قال : كَتَفَ وَفَخَذَ .  
قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ) أى أذكروا يوم يقول الله :  
أين شركائى ؟ أى أدعوا الذين أشركتموهم بى فليمنعوكم من عذابى . وإنما يقول ذلك  
لبعدة الأوثان . وقرأ حمزة ويحيى وعيسى بن عمر : « نقول » بنون . الباقر بالياء ؛ لقوله :  
« شُرَكَائِيَ » ولم يقل : شركائنا . ( فَدَعَوْهُمْ ) أى فعلوا ذلك . ( فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ )  
أى لم يجيبوهم إلى نصرهم ، ولم يكفوا عنهم شيئا . ( وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ) قال أنس  
ابن مالك : هو واد فى جهنم من قيح ودم . وقال ابن عباس : أى وجعلنا بين المؤمنين  
والكافرين حاجزا . وقيل : بين الأوثان وعبدتها ، نحو قوله : « فَرَزَقْنَا بَيْنَهُمْ »<sup>(٢)</sup> .

قال ابن الأعرابي : كل شيء حازرين شيتين فهو مَوْبِقٌ . وذكر ابن وهب عن مجاهد في قوله تعالى : « مَوْبِقًا » قال واِدٍ في جهنم يقال له مَوْبِقٌ . وكذلك قال نَوْفُ الْيَكَالِي إلا أنه قال : يحجز بينهم وبين المؤمنين . عكرمة : هو نهر في جهنم يسيل نارا ، على حافتيه حيات مثل البغال الذهم ، فإذا ثارت إليهم لتأخذهم استغاثوا منها بالافتحام في النار . وروى زيد بن درهم عن أنس بن مالك قال : « مَوْبِقًا » واِدٍ من قيح ودم في جهنم . وقال عطاء والضحاك : مَهْلِكَا في جهنم ؛ ومنه يقال : أوبقته ذنوبه إيباقا . وقال أبو عبيدة : موعدا للهلاك . الجوهرى . و بَقَّ يَبْقُ وَيُوقَا هَلَكٌ ، والموْبِقُ مثل الموعد مَفْعِلٌ من وعد يعد ، ومنه قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا » . وفيه لغة أخرى : وَبَقَّ يُوْبِقُ وَبَقًا . وفيه لغة ثالثة : وَبَقَّ يَبْقُ بالكسر فيهما ، وأوبقه أى أهلكه . وقال زهير :

ومن يشتري حُسْنَ الثَّناء بِمَالِهِ \* يَصْنُ عِرْضَهُ مِنْ كُلِّ شَعَاءٍ مَوْبِقُ

قال الفراء : جعل تواصلهم في الدنيا مَهْلِكَا لهم في الآخرة .

قوله تعالى : ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ ﴾ « رأى » أصله رَأَى ؛ قلبت الياء ألفا لانتفتاحها وأفتتاح ما قبلها ؛ ولهذا زعم الكوفيون أن « رأى » يكتب بالياء ، وتابهم على هذا القول بعض البصريين . فأما البصريون الحدّاق ، منهم محمد بن يزيد فإنهم يكتبونه بالألف . قال النحاس : سمعت علي بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : لا يجوز أن يكتب مضى ورمى وكل ما كان من ذوات الياء إلا بالألف ، ولا فرق بين ذوات الياء وبين [ ذوات<sup>(٢)</sup> ] الواو في الخط كما أنه لا فرق ، بينهما في اللفظ ، ولو وجب أن يكتب ذوات الياء بالياء لوجب أن يكتب ذوات الواو بالواو ، وهم مع هذا يناقضون فيكتبون رمى بالياء ورماء بالألف ، فإن كانت العلة أنه من ذوات الياء وجب أن يكتبوا رماء بالياء ، ثم يكتبون صَحَّاجِعَ صَحْوَةً ، وكَسَا جمع كَسَوَةٍ ، وهما من ذوات الواو بالياء ، وهذا ما لا يحصل ولا يثبت على أصل . ( فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ) « فَظَنُّوا » هنا بمعنى اليقين والعلم ، كما قال :

\* فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِالْقَتْلِ مُدَجِّجٌ \*

(١) في الأصول : يزيد وهو مخريف ؛ والنصوب عن « التهذيب » . (٢) الزيادة منك و « إضراب القرآن » للنحاس . (٣) هو دريد بن الصمة ؛ وتام البيت : \* سراتهم في الفارسي المراد \*

أى أيقنوا؛ وقد تقدم<sup>(١)</sup>. قال ابن عباس : أيقنوا أنهم مواقعوها . وقيل : رأوها من مكان بعيد فتوهوا أنهم مواقعوها ، وظنوا أنها تأخذهم فى الحال . وفى الخبر : " إن الكافر ليرى جهنم ويطن أنها واقعة من مسيرة أربعين سنة " . والمواقعة ملابسة الشيء بشدة . [ وعن طليعة أنه قرأ ] : « فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُلَافُوها » أى مجتمعون فيها ، واللفف الجمع . ( وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ) أى مهرباً لإحاطتها بهم من كل جانب . وقال القتي : معدلاً ينصرفون إليه . وقيل : ملجأ يلجئون إليه ؛ والمعنى واحد . وقيل : ولم تجد الأصنام مصيراً للنار عن المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِن كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٥١﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٥٢﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيَجْعَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا ءَاتِيَّ وَمَا أَنْذَرُوا هُزُورًا ﴿٥٣﴾ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَن يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٥٤﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَّوْعِدٌ لَّن يَجِدُوا مِن دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٥٥﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِم مَّوْعِدًا ﴿٥٦﴾



قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ يحتمل وجهين: أحدهما — ما ذكره لهم من العبر والقرون الخالية . الثاني — ما أوضحه لهم من دلائل الربوبية وقد تقدم في «سبحان»؛ فهو على الوجه الأول زجر، وعلى الثاني بيان. ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ أى جدالا ومجادلة، والمراد به النضرب الحث وجداله فى القرآن. وقيل: الآية فى أبى بن خلف . وقال الزجاج: أى الكافر أكثر شىء جدلا؛ والدليل على أنه أراد الكافر قوله: «وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ». وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يؤتى بالرجل يوم القيامة من الكفار فيقول الله له ما صنعت فيا أرسلت إليك فيقول رب آمنت بك وصدقت برسلك وعملت بكاتبك فيقول الله له هذه صحيفتك ليس فيها شىء من ذلك فيقول يارب إني لا أقبل ما فى هذه الصحيفة فيقال له هذه الملائكة الحفظة يشهدون عليك فيقول ولا أقبلهم يارب وكيف أقبلهم ولا هم من عندى ولا من جهتي فيقول الله تعالى هذا اللوح المحفوظ أم الكتاب قد شهد بذلك فقال يارب ألم تُجرني من الظلم قال بلى فقال يارب لا أقبل إلا شاهدا على من نفسي فيقول الله تعالى الآن نبعت عليك شاهدا من نفسك فيتفكر من ذا الذى يشهد عليه من نفسه فيختم على فيه ثم تنطق جوارحه بالشرك ثم يُحَلَّى بينه وبين الكلام فيدخل النار وإن بعضه ليلعن بعضا يقول لأعضائه لعنكن الله فعنكن كنت أناضل فتقول أعضاؤه لعنك الله أف تعلم أن الله تعالى يُكْتَمُ حديثا، فذلك قوله تعالى: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» أخرجه مسلم بمعناه من حديث أنس أيضا . وفى صحيح مسلم عن على أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة [ليلا] فقال: «ألا تصلون» فقلت: يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك، ثم سمعته وهو مدبر يضرب نغذه ويقول: «وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» .

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ أى القرآن والإسلام ومحمد عليه الصلاة والسلام. ﴿وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أى سنتنا فى إهلاكهم؛

أى ما منهم عن الإيمان إلا حكى عليهم بذلك ؛ ولو حكى عليهم بالإيمان آمنوا . وسنة  
الأولين عادة الأولين فى عذاب الاستئصال . وقيل : المعنى وما منع الناس أن يؤمنوا إلا طلب  
أن تأتيم سنة الأولين فحذف . وسنة الأولين معاينة العذاب ، فطلب المشركون ذلك ،  
وقالوا : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية . (١) « أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا »  
نصب على الحال ، ومعناه عيانا ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي : هو السيف يوم بدر .  
وقال مقاتل : بغاة . وقرأ أبو جعفر وعاصم والأعمش وحزرة ويحيى والكسائي : « قُبُلًا »  
بضمين أرادوا به أصناف العذاب كله ؛ جمع قبيل نحو سبيل وسُبُل . النحاس : ومذهب  
الفراء أن « قُبُلًا » جمع قبيل أى متفرقا يتلو بعضه بعضا . ويجوز عنده أن يكون المعنى  
عيانا . وقال الأعرج : وكانت قراءته « قُبُلًا » معناه جميعا . وقال أبو عمرو : وكانت قراءته  
« قُبُلًا » ومعناه عيانا .

قوله تعالى : ( وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ ) أى بالجنة لمن آمن . ( وَمُنذِرِينَ )  
أى مخوفين بالعذاب من كفر . وقد تقدم . ( وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ  
الْحَقَّ ) قيل : نزلت فى المقتسمين ، كانوا يجادلون فى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فيقولون :  
ساحر ومجنون وشاعر وكاهن كما تقدم . ومعنى : « يُدْحِضُوا » يُزِيلُوا وَيُطْلُوا . وأصل الدحض  
الزلق . يقال : دَحَضْتُ رَجُلَهُ أى زَلَقْتُ ، تَدْحِضُ دَحَضًا ، ودَحَضَتِ الشَّمْسُ عن كبد  
السماء زالت ، وَدَحَضَتْ مُجْتَه دُحُوضًا بطلت ، وأدحضها الله . والإدحاض الإزلاق .  
وفى وصف الصراط : « وَيُضْرَبُ الْجَسْرُ عَلَى جَهَنَّمَ وَيَتَحَلُّ الشَّفَاعَةُ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ »  
قيل : يارسول الله وما الجسر ؟ قال : « دَحَضُ مَزَلَقَةٌ » أى تزلق فيه القدم . قال طرفة :  
أَبَا مُنْذِرُ رُمْتَ الْوَفَاءِ فِهَيْتَهُ \* وَحَدَّثَ كَمَا حَدَّ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّحِضِ

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ . (٢) هذه قراءة « نافع » التى كان يقرأ بها المفسر رحمه الله تعالى .

(٣) فى ك : كانه . (٤) راجع ج ١٠ ص ٥٨ . (٥) تحل : نفع ويؤذن فيها ، وهو (بكر

الحاء) . وقيل : (بضها) . - النوى .

(وَاتَّخَذُوا آيَاتِي) يعنى القرآن. (وَمَا أَنْذَرُوا) من الوعيد (هَٰؤُلَاءِ) . و « ما » بمعنى المصدر أى والإنذار . وقيل : بمعنى الذى ؛ أى آتخذوا القرآن والذى أنذروا به من الوعيد هنوا أى لعباً وباطلاً ؛ وقد تقدم فى « البقرة » بيانه . وقيل : هو قول أبى جهل فى الزبد والنثر هذا هو الزقوم . وقيل : هو قولهم فى القرآن هو سحر وأصغاث أحلام وأساطير الأولين ، وقالوا للرسول : « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » ، (١) « وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ » (٢) و « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا » (٣) .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا) أى لا أحد أظلم لنفسه من وعظ بآيات ربه ، فهاون بها وأعرض عن قبولها . (وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) أى ترك كفره ومعاصيه فلم يتب منها ؛ فالنسيان هنا بمعنى الترك . وقيل : المعنى نسى ما قدم لنفسه وحصل من العذاب ؛ والمعنى متقارب . (إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) بسبب كفرهم ؛ أى نحن منعنا الإيمان من أن يدخل قلوبهم وأسماعهم . (وَلِأَنْ تَذَكَّرَهُمْ إِلَى الْهُدَى) أى إلى الإيمان ، (فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا) نزل فى قوم معينين ، وهو يرد على القدرة قولهم ؛ وقد تقدم معنى هذه الآية فى « سبعمائة » وغيرها .

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ) أى للذنوب . وهذا يختص به أهل الإيمان دون الكفرة بدليل قوله : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » . (ذُو الرَّحْمَةِ) فيه أربع تأويلات : أحدها — ذو العفو . الثانى — ذو الثواب ؛ وهو على هذين الوجهين يختص بأهل الإيمان دون الكفر . الثالث — ذو النعمة . الرابع — ذو الهدى ؛ وهو على هذين الوجهين يعم أهل الإيمان والكفر ، لأنه ينعم فى الدنيا على الكافر كما ينعمه على المؤمن . وقد أوضح هداة للكافر كما أوضحه للمؤمن وإن أهتدى به المؤمن دون الكافر . ومعنى قوله : (لَوْ يَرَوْا إِحْدَهُمْ بِمَآ كَسَبُوا) أى من الكفر والمعاصى . (لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابَ) ولكنه يجهل . (بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ) أى أجل مقدر يؤخرون إليه . نظيره : « لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ » ، « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » (٤)

(١) راجع ج ٣ ص ١٥٦ فابعد . (٢) راجع ص ٢٦٩ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٦ ص ٨٢ . (٤) راجع ج ١٩ ص ٨٠ . (٥) راجع ج ١٠ ص ٢٧١ .

(٦) راجع ج ٥ ص ٢٤٥ . (٧) راجع ج ٧ ص ١١ . (٨) راجع ج ٩ ص ٣٢٨ .

أى إذا حلّ لم يتأخر عنهم إما فى الدنيا وإما فى الآخرة . ( لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثِقًا ) أى ملجأ؛ قاله ابن عباس وابن زيد وحكاها الجوهرى فى الصحاح . وقد وَّالَ يَثِلُ وَالْأَوْوُلَاءُ على فُعلٍ أى لجأ، ووَّالَ منه على فاعل أى طلب النجاة . وقال مجاهد : تَحْرِزًا . قتادة : ولياً . أبو عبيدة : مَنَجَّى . وقيل : مَحِيصاً والمعنى واحد . والعرب تقول : لا وَّالَتْ نفسه أى لا نَجَتْ ؛ ومنه قول الشاعر :

لا وَّالَتْ نَفْسُكَ خَلَّتْهَا \* لِلْعَامِرِيِّينِ وَلَمْ تُكَلِّمْ

وقال الأعشى :

وقد أخالِسُ رَبِّ البيتِ غَفَلَتَهُ \* وقد يُحَاذِرُ مِنِّي ثُمَّ مَا يَثِلُ

أى ما ينجو .

قوله تعالى : ( وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ ) « تِلْكَ » فى موضع رفع بالابتداء . « الْقُرَىٰ » نعت أو بدل . و « أَهْلَكْنَاهُمْ » فى موضع الخبر محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أهل القرى . ويجوز أن تكون ، « تلك » فى موضع نصب على [ قول<sup>(١)</sup> ] من قال : زيدا ضربته ؛ أى وتلك القرى التى قصصنا عليك نبأهم ، نحو قرى عاد وثمود ومدين وقوم لوط أهلكتهم لما ظلموا وكفروا . ( وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ) أى وقتاً معلوماً لم تعدّه . و « مُهْلِكٌ » من أَهْلَكُوا . وقرأ عاصم : « مَهْلِكِهِمْ » بفتح الميم واللام وهو مصدر هلك . وأجاز الكسائى والفراء : « لِمَهْلِكِهِمْ » بكسر اللام وفتح الميم . النحاس : [ قال الكسائى<sup>(١)</sup> ] وهو أحب إلى لأنه من هلك . الزجاج : [ مهلك<sup>(٢)</sup> ] اسم للزمان والتقدير : لوقت مهلكهم ، كما يقال : أنت الناقة على مضربها<sup>(٤)</sup> .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتْنِهِ لَا أُبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ

الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿٦٠﴾

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس . (٢) هذه قراءة الجمهور كما فى البحر وغيره .

(٣) من ك . (٤) ضرب الجمل الناقة يضربها إذا ترا عليها ، وأنت الناقة على مضربها : أى على الزمن والوقت الذى ضربها القمل فيه ؛ جعلوا الزمان كالملك .

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ لَا أَبْرَحُ﴾ الجمهور من العلماء وأهل التاريخ أنه موسى بن عمران المذكور في القرآن ليس فيه موسى غيره . وقالت فرقة منها نوف اليكالي : إنه ليس ابن عمران وإنما هو موسى بن منشا بن يوسف بن يعقوب وكان نبيا قبل موسى ابن عمران . وقد ردت هذا القول ابن عباس في صحيح البخارى وغيره . وفتاه : هو يوشع بن نون . وقد مضى ذكره في « المسائدة <sup>(١)</sup> » وآخر « يوسف <sup>(٢)</sup> » . ومن قال هو ابن منشا فليس الفتى يوشع بن نون . « لَا أَبْرَحُ » أى لا أزال أسير ؛ قال الشاعر <sup>(٣)</sup> :

وَأَبْرَحُ مَا أَدَامَ اللَّهُ قَوْمِي \* بِحَمْدِ اللَّهِ مُنْتَقِطًا مُجِيدًا

وقيل : « لَا أَبْرَحُ » لا أفارقك . ﴿حَتَّىٰ أَبْلُغَ بَحْرَيْنَ﴾ أى ملتقاهما . قال قتادة : وهو بحر فارس والروم ؛ وقاله مجاهد . قال ابن عطية : وهو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب في أرض فارس من وراء أذربيجان ، فالركن الذى لاجتماع البحرين مما يلي بَرَّ الشام هو مجمع البحرين على هذا القول . وقيل : هما بحر الأردن وبحر القلزم . وقيل : مجمع البحرين عند طنجة ؛ قاله محمد بن كعب . وروى عن أبي بن كعب : أنه بأفريقية . وقال السدى : الكُرَّ والرَّسَّ بأرمينية . وقال بعض أهل العلم : هو بحر الأندلس من البحر المحيط ؛ حكاه النقاش ؛ وهذا مما يذكر كثيرا . وقالت فرقة : إنما هما موسى والخضر ؛ وهذا قول ضعيف ؛ وحكى عن ابن عباس ، ولا يصح ؛ فإن الأمر بين من الأحاديث أنه إنما وُسِمَ له بحر ماء . وسبب هذه القصة ماخرجه الصحيحان عن أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن موسى عليه السلام قام خطيبا

(١) راجع ج ٦ ص ١٣٠ فابعد . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ فابعد .

(٣) هو خداش بن زهير ، يقول : لا أزال أجنب فرسى جوادا ، ويقال : إنه أراد قولاً يستجاد في البناء على نوى

وفي (السان) : « على الأعداء » بدل « بحمد الله » . (٤) الكروالز : نهراث .

(٥) في جودك : إنما رسم له بحر تاء .

فى بنى اسرائيل فستل اى الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه إن لى عبداً يجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به قال تأخذ معك حوتاً فتجمله فى مِثْكِ لَ فحينما فُقدت الحوت فهو تمَّ " وذكر الحديث ، واللفظ للبخارى .

وقال ابن عباس : لما ظهر موسى وقومه على أرض مصر أنزل قومه مصر ، فلما استقرت بهم الدار أمره الله أن ذكرهم بأيام الله ، فخطب قومه فذكرهم ما آتاهم الله من الخير والنعمة إذ نجاهم من آل فرعون ، وأهلك عدوهم ، واستخلفهم فى الأرض ، ثم قال : وكلم الله نبيكم تكليماً ، واصطفاه لنفسه ، وألقى على<sup>(١)</sup> محبة منه ، وآتاكم من كل ما سألتموه ، فجعلكم أفضل أهل الأرض ، ورزقكم العز بعد الذل ، والغنى بعد الفقر ، والتوراة بعد أن كنتم جهالاً . فقال له رجل من بنى اسرائيل : عرّفنا الذى تقول ، فهل على وجه الأرض أحد أعلم منك يا بنى الله ؟ قال : لا ؛ فعتب الله عليه حين لم يرد العلم إليه ، فبعث إليه جبريل : أن يا موسى وما يدريك أين [ أضع ]<sup>(٢)</sup> علمى ؟ بل ! إن لى عبداً يجمع البحرين أعلم منك ؛ وذكر الحديث . قال علماءنا : وقوله فى الحديث : " هو أعلم منك " أى بأحكام وقائع مفصلة ، وحكم نوازل معينة ، لا مطلقاً بدليل قول الخضر لموسى : إنك على علم علمك الله لا أعلمه أنا ، وأنا على علم علمنيه لا تعلمه أنت ، وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما أنه أعلم من الآخر بالنسبة إلى ما يعلمه واحد منهما ولا يعلمه الآخر ، فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة ، وهمته العالية ، لتحصيل علم مالم يعلم ، وللقاء من قيل فيه : إنه أعلم منك ؛ فعزم فسأل سؤال الدليل بكيف السبيل ، فأمر بالارتحال على كل حال . وقيل له : أحمل معك حوتاً مالحاً فى مِثْكِ لَ — وهو الزنبل — فحيث يجيا وتفقده فثم السبيل ، فأنطلق مع فتاه لما واتاه ، مجتهداً طالبا قائلاً : « لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ بَحْرَيْنِ » . ( أَوْ أَمْضَى حُقْبًا ) بضم الحاء والقاف وهو الدهر ، والجمع أحقاب . وقد تسكن قافه فيقال : حُقْب . وهو ثمانون سنة . ويقال : أكثر من ذلك . والجمع حِقَاب . والحِقبة بكسر الحاء واحدة الحُقْب وهى السنون .

(١) فى : عليه . (٢) الزيادة من كتب التفسير . (٣) فى جروك : فكيف .

(٤) فى البحر : الحقب السنون .

الثانية - في هذا من الفقه رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم ، والاستعانة على ذلك بالخدام والصاحب ، واغتنام لقاء الفضلاء والعلماء وإن بعدت أقطارهم ، وذلك كان دأب السلف الصالح ، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الزاجح ، وحصلوا على السعي الناجح ، فرسخت لهم في العلوم أقدام ، وصح لهم من الذكر والأجر والفضل أفضل الأقسام . قال البخارى : ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث .

الثالثة - قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ » للعلماء فيه ثلاثة أقوال : أحدها - أنه كان معه يخدمه ، والفتى في كلام العرب الشاب ، ولما كان الخدمة أكثر ما يكونون فتيانا قيل للخدام : فتى على جهة حسن الأدب ، وندبت الشريعة إلى ذلك في قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يقبل أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتى وفتاتى " فهذا ندب إلى التواضع ؛ وقد تقدم هذا في « يوسف »<sup>(١)</sup> . والفتى في الآية هو الخدام وهو يوشع بن نون بن إفرائيم ابن يوسف عليه السلام . ويقال : هو ابن أخت موسى عليه السلام . وقيل : إنما سمي فتى موسى لأنه لزمه ليتعلم منه وإن كان حرا ، وهذا معنى الأول . وقيل : إنما سماه فتى لأنه قام مقام الفتى وهو العبد ، قال الله تعالى : « وَقَالَ لِفَتَاتِيهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ »<sup>(٢)</sup> وقال : « تَرَاوَدُّ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ »<sup>(٣)</sup> قال ابن العربي : فظاهر القرآن يقتضى أنه عبد ، وفي الحديث : أنه كان يوشع بن نون . وفي « التفسير » أنه ابن أخته ، وهذا كله مما لا يقطع به ، والتوقف فيه أسلم .

الرابعة - قوله تعالى : « أَوْ أَمْضَى حَقْبًا » قال عبد الله بن عمرو : الحقب ثمانون سنة . مجاهد : سبعون خريفا . قتادة : زمان . النحاس : الذى يعرفه أهل اللغة أن الحقب والحقة زمان من الدهر مبهم غير محدود ؛ كما أن رهطا وقوما مبهم غير محدود ؛ وجمعه أحقاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ  
 فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ ءَاتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا  
 مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي  
 نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ  
 فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَىٰ ءَتَارِهِمَا  
 قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَنَّهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَهُ  
 مِنَ لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ) الضمير  
 في قوله : « بَيْنَهُمَا » للبحرين ؛ قاله مجاهد . والسَّرْبُ المسلك ؛ قاله مجاهد [أيضا] . وقال  
 قتادة : جَمَدُ الْمَاءِ فَصَارَ كَالسَّرْبِ . وجمهور المفسرين أن الحوت بقى موضع سلوكه فارغا ، وأن  
 موسى مشى عليه متبعا للحوت ، حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر ، وفيها وجد الخضر .  
 وظاهر الروايات والكتّاب أنه إنما وجد الخضر في ضفة البحر . وقوله : « نَسِيَا حُوتَهُمَا »  
 وإنما كان النسيان من الفتى وحده فقليل : المعنى ؛ نسى أن يعلم موسى بما رأى من حاله  
 فنسب النسيان إليهما للصحة ، كقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » وإنما يخرج  
 من الملح ، وقوله : « يَا مَعْشَرَ الْخَنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » . وإنما الرسل من الإنس  
 لا من الجن . وفي البخارى : فقال لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرنى بمحبت يفاركك الحوت ،  
 قال : ما كلفت كبيرا ؛ فذلك قوله عز وجل : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ » يوشع بن نون —  
 ليست عن سعيد — قال : فيينا هو في ظل صخرة في مكان ثريان <sup>(٥)</sup> إِذْ تَضَرَّبَ <sup>(٦)</sup> الْحُوتُ وموسى قائم

(١) من ك . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٦١ . (٣) راجع ج ٧ ص ٨٥ .

(٤) أى قال ابن جريج — هو أحد رواة الحديث — ليست تسمية الفتى عن سعيد بن جبير . (قسطلافى) .

(٥) ثريان : يقال مكان ثريان وأرض ثريا إذا كان في ترابها بلل وندى .

(٦) تضرب : اضطرب وتحرك إذ حي في المكمل . . .



فقال فتاه : لا أوقظه ؛ حتى إذا استيقظ نسي أن يخبره ، وتَضَرَّبَ الحوتُ حتى دخل البحر ، فأمسك الله عنه جرية البحر حتى كأن أثره في حجر ؛ قال لى عمرو : <sup>(١)</sup> هكذا كأن أثره في حجر وحلَّت بين إيهاميه والتين تليانيمًا . وفي رواية : وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار <sup>(٢)</sup> [مثل الطاق] ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما ، حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه : « آتَنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » ولم يجد موسى النَّصَبَ حتى جاوز المكان الذى أمره الله به ، فقال له فتاه : « أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » . وقيل : إن النسيان كان منهما لقوله تعالى : « نَسِيا » فنسب النسيان إليهما ؛ وذلك أن بدو حمل الحوت كان من موسى ؛ لأنه الذى أمر به ، فلما مضيا كان فتاه هو الحامل له حتى أويا إلى الصخرة نزلا ؛ **(فَلَمَّا جَاوَزَا)** يعنى الحوت هناك منسيا — أى متروكا — فلما سأل موسى الغداء نسب الفتى النسيان إلى نفسه عند المخاطبة ، وإنما ذكر الله نسيانها عند بلوغ مجمع البحرين وهو الصخرة ، فقد كان موسى شريكا فى النسيان ؛ لأن النسيان التأخير ؛ من ذلك قولهم فى الدعاء : أنسا الله فى أجلك . فلما مضيا من الصخرة أترا حوتهما عن حمله فلم يحمله واحد منهما ، فجاز أن ينسب إليهما لأنهما مضيا وتركوا الحوت .

قوله تعالى : **(آتَنَا غَدَاءَنَا)** فيه مسئلة واحدة ، وهو آتخاذ الزاد فى الأسفار ، وهو ردُّ <sup>(٤)</sup> على الصوفية الجهلة الأغمار ، الذين يقتحمون المهامية والقفار ، زعما منهم أن ذلك هو التوكل على الله الواحد القهار ؛ هذا موسى نبي الله وكليمه من أهل الأرض قد آتخذ الزاد مع معرفته بربه ، وتوكله على رب العباد . وفى صحيح البخارى : إن ناسا من أهل اليمن كانوا يحجون ولا يترؤدون ، ويقولون : نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألو الناس ، فأنزل الله تعالى **(وَتَزَوَّدُوا)** . وقد مضى هذا فى « البقرة » . واختلف فى زاد موسى ما كان ؛ فقال ابن عباس : كان حوتا مملوحا فى زنبيل ، وكانا يصهبان منه غداء وعشاء ، فلما آتيا إلى

(١) أى قال ابن جريج قال لى عمرو... الخ . (٢) من جوك رى . (٣) الطاق : عقد البنا .

(٤) الأغمار جمع غمر (بالضم) : وهو الجاهل الغر الذى لم يجرب الأمور . (٥) راجع ج ٢ ص ١١٤ فابعد .

الصخرة على ساحل البحر ، وضع فناه المِكل ، فأصاب الحوت جرى البحر فتحرك الحوت فى المِكل ، فقلب المِكل وانسرب الحوت ، ونسى القى أن يذكر قصة الحوت لموسى .  
وقيل : إنما كان الحوت دليلا على موضع الخضر لقوله فى الحديث : " احمل معك حوتا فى مِكل بحيث فقدت الحوت فهو ثم " على هذا فيكون تزودا شيئا آخر غير الحوت ، وهذا ذكره شيخنا الإمام أبو العباس وأختره . وقال ابن عطية : قال أبو رضى الله عنه ، سمعت أبا الفضل الجوهري يقول فى وعظه : مشى موسى إلى المناجاة فبقى أربعين يوما لم يحتاج إلى طعام ، ولما مشى إلى بشر لحقه الجوع فى بعض يوم . وقوله : « نَصَبًا » أى تعباً ، والنصب التعب والمشقة . وقيل : غنى به هنا الجوع ، وفى هذا دليل على جواز الإخبار بما يجده الإنسان من الألم والأمراض ، وأن ذلك لا يقدح فى الرضا ، ولا فى التسليم للقضاء لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضجر ولا سخط . وفى قوله : « وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ » أن مع الفعل بتأويل المصدر ، وهو منصوب بدل اشتغال من الضمير فى « أنسانيه » وهو بدل الظاهر من المضمير ، أى وما أنساني ذكره إلا الشيطان ؛ وفى مصحف عبد الله « وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان » . وهذا إنما ذكره يوشع فى معرض الاعتذار لقول موسى : لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت ؛ فقال ما كلفتك كبيرا ؛ فاعتذر بذلك القول .  
قوله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴾ يحتمل أن يكون من قول يوشع لموسى ؛ أى اتخذ الحوت سبيله عجبا للناس . ويحتمل أن يكون قوله : « وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ » تمام الخبر ، ثم استأنف التعجب فقال من نفسه : « عَجَبًا » لهذا الأمر . وموضع العجب أن يكون حوت قد مات فاكل شقه الأيسر ثم حي بعد ذلك . قال أبو شجاع فى كتاب « الطبرى » : رأيت - أثبت به - فإذا هو شق حوت وصين واحدة ، وشق آخر ليس فيه شئ . قال ابن عطية : وأنا رأيت والشق الذى ليس فيه شئ عليه قشرة رقيقة ليست تحتها شوكة .  
ويحتمل أن يكون قوله : « وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ » إخبارا من الله تعالى ، وذلك على وجهين : إما أن يخبر عن موسى أنه اتخذ سبيل الحوت من البحر عجبا ، أى تعجب منه . وإما أن يخبر

عن الحوت أنه آتخذ سبيله عجباً للناس . ومن غريب ما روى في البخاري عن ابن عباس من قصص هذه الآية : أن الحوت إنما حي لأنه مسّه ماء عين هناك تدعى عين الحياة ، ما مست قط شيئاً إلا حي . وفي « التفسير » : إن العلامة كانت أن يحيا الحوت ؛ فقبل لما نزل موسى بعد ما أجهده السفر على صحفة إلى جانبها ماء الحياة أصاب الحوت شيء من ذلك الماء فحي . وقال الترمذى في حديثه قال سفيان : يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة ، ولا يصيب ماؤها شيئاً إلا عاش . قال : وكان الحوت قد أكل منه فلما قطر عليه الماء عاش . وذكر صاحب كتاب « العروس » أن موسى عليه السلام توضأ من عين الحياة فقطرت من لحيته على الحوت قطرة فحي ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ( ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي )<sup>(٢)</sup> أى قال موسى لفتاه أمر الحوت وفقدّه هو الذى تكما نطلب ، فإن الرجل الذى جئنا له تمّ ؛ فرجعا يقصّان آثارهما لللا يخطئنا طريقهما . وفي البخاري : فوجدا خضرا على طيفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوبه ، قد جعل طرفه تحت رجله ، وطرفه تحت رأسه ، فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضك من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى قال : موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم . قال : فما شأنك ؟ قال جئت لتعلمنى مما علمت رشداً الحديث . وقال الثعلبي في كتاب « العرائس » : إن موسى وفتاه وجدا الخضر وهو نائم على طيفسة خضراء على وجه الماء وهو متشع بثوب أخضر فسلم عليه موسى ، فكشف عن وجهه فقال : وأنى بأرضنا السلام ؟ ! ثم رفع رأسه واستوى جالسا وقال : وعليك السلام يا بنى إسرائيل ، فقال له موسى : وما أدراك بى ؟ ومن أخبرك أنى بنى إسرائيل ؟ قال : الذى أدراك بى وذلك على ؛ ثم قال : يا موسى لقد كان لك فى بنى إسرائيل شغل ، قال موسى : إن ربى أرسلنى إليك لأتبعك وأتعلّم من علمك ، ثم جلسا يتحدثان ، فجاءت خطافة وحملت بمنقارها من الماء ، وذكر الحديث على ما يأتى .

(١) فى ك : ميتا . (٢) فى الأصول : « نبى » بالياء . وهى قراءة « نافع » . (٣) فى ك :

لما مر الحوت وفقدّه . (٤) الذى فى كتاب « العرائس » للثعلبي . « فقال أنا موسى » ، فقال : موسى بنى إسرائيل ؟

قال نعم ؛ قال يا موسى لقد كان لك فى بنى إسرائيل شغل ... الخ » ولعل ما هنا زيادة فى بعض النسخ .

قوله تعالى : ( فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ) العبد هو الخضر عليه السلام فى قول الجمهور ، و بمقتضى الأحاديث الثابتة . وخالف من لا يعتد بقوله ، فقال : ليس صاحب موسى بالخضر بل هو عالم آخر . وحكى أيضا هذا القول القشيرى ، قال : وقال قوم هو عبد صالح ، والصحيح أنه كان الخضر ، بذلك ورد الخبر عن النبى صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : سعى الخضر لأنه كان إذا صلى أخضر ما حوله . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما سعى الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هى تهتر تحت خضراء " هذا حديث صحيح غريب . الفروة هنا وجه الأرض ، قاله الخطابى وغيره . والخضر نبت عند الجمهور . وقيل : هو عبد صالح غير نبت والآية تشهد بنبوته ، لأن بواطن أفعاله لا تكون إلا بوحي . وأيضا فإن الإنسان لا يتعلم ولا يتبع إلا من فوقه ، وليس يجوز أن يكون فوق النبى من ليس بنبي . وقيل : كان ملكا أمر الله موسى أن يأخذ عنه مما حمله من علم الباطن . والأقول الصحيح ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ( آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ) الرحمة فى هذه الآية النبوة . وقيل : النعمة . ( وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ) أى علم الغيب . ابن عطية : كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه ، لا تعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها ؛ وكان علم موسى علم الأحكام والفتيا بظواهر أقوال الناس وأفعالهم .

قوله تعالى : قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَني مِمَّا عَلِمتَ رُشدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴾ فيه مستثنان : الأولى - قوله تعالى : « قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ » هذا سؤال الملاطف ، والمخاطب المستنزل المبالغ في حسن الأدب ، المعنى : هل يتفق لك ويخف عليك ؟ وهذا كما في الحديث : هل تستطيع أن ترى كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ؟ وعلى بعض التأويلات يحمى ، كذلك قوله تعالى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ » حسب ما تقدم بيانه في « المائدة »<sup>(١)</sup> .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب ، ولا يظن أن في تعلم موسى من الخضر ما يدل على أن الخضر كان أفضل منه ، فقد يشذ عن الفاضل ما يعلمه المفضول ، والفضل لمن فضله الله ، فالخضر إن كان وليا فوسى أفضل منه ، لأنه نبي والنبي أفضل من الولي ، وإن كان نبيا فوسى فضله بالرسالة . والله أعلم . و « رُشْدًا » مفعول ثان بـ « تُعَلِّمَنِي » . ﴿ قَالَ ﴾ الخضر : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ أى إنك يا موسى لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي ؛ لأن الظواهر التي هي علمك لا تعطيه ، وكيف تصبر على ما تراه خطأ ولم تُخبر بوجه الحكمة فيه ، ولا طريق الصواب ، وهو معنى قوله : ﴿ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴾ والأنبياء لا يقرون على منكر ، ولا يجوز لهم التقرير . أى لا يسعك السكوت جريا على عادتك وحكمك . و أنتصب « خُبْرًا » على التمييز المنقول عن الفاعل . وقيل : على المصدر الملاقى في المعنى ؛ لأن قوله : « لَمْ تُحِطْ » معناه لم تُخبره ، فكأنه قال : لم تخبره خُبْرًا ؛ وإليه أشار مجاهد . والخبر بالأمور هو العالم بخفاياها وبما يختبر منها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا ﴾ أى سأصبر بمشيئة الله . ﴿ وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴾ أى قد ألزمت نفسي طاعتك . وقد اختلف في الاستثناء ، هل هو يشمل قوله : « وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا » أم لا ؟ قيل : يشمله كقوله : « وَالَّذَا كَرِهَ يَنْ أَلَّهِ كَثِيرًا وَالَّذَا كَرِهَتْ »<sup>(٢)</sup> . وقيل : استثنى في الصبر فصبر ، وما استثنى في قوله : « وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا » فاعترض

وسأل . قال علماؤنا : إنما كان ذلك منه ؛ لأن الصبر أمر مستقبل ولا يدري كيف يكون حاله فيه ، وقضى المعصية معزوم عليه حاصل في الحال ، فالاستثناء فيه يتنافى العزم عليه . ويمكن أن يفرق بينهما بأن الصبر ليس مكتسباً لنا بخلاف فعل المعصية وتركها ، فإن ذلك كله مكتسب لنا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ أى حتى أكون أنا الذى أفسره لك ، وهذا من الخضر تأديب وإرشاد لما يقتضى دوام الصحبة ، فلو صبر ودأب لراى العجب ، لكنه أكثر من الاعتراض ، فتعين الفراق والإعراض .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ قوله تعالى : ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى - فى صحيح مسلم والبخارى : فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، فمزت سفينة فكلبوم أن يملوهم ، فعرفوا الخضر فحملوه بغير تولٍ ، فلما ركبوا فى السفينة لم يَفْجأ [ موسى ]<sup>(١)</sup> إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقُدوم ، فقال له موسى : قوم حلونا بغير تولٍ عَمَدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا ، « لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا » . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا » . قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وكانت الأولى من موسى نسياناً " قال : وجاء عصفور فوقع على حَرَفِ السفينة فنقر نقرة فى البحر ، فقال له الخضر : ما علمى وعلمك من علم الله إلا مثل ما نَقَصَ هذا العصفورُ من هذا البحر . قال علماؤنا : حَرَفُ السفينة طرفها وحرف كل شئ طرفه ، [ ومنه حرف الجبل ] وهو أعلاه المحدد . والعلم هنا بمعنى المعلوم ، كما قال :

« وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ »<sup>(١)</sup> أى من معلوماته ، وهذا من الخضر تمثيل ؛ أى معلوماتى ومعلوماتك لا أثر لها فى علم الله ، كما أن ما أخذ هذا المصفور من هذا البحر لا أثر له بالنسبة إلى ماء البحر ، وإنما مثل له ذلك بالبحر لأنه أكثر ما يشاهده مما بين أيدينا ، وإطلاق لفظ النقص هنا تجوز قصد به التمثيل والتفهيم ، إذ لا نقص فى علم الله ، ولا نهاية لمعلوماته . وقد أوضح هذا المعنى البخارى فقال : والله ما على وما علمك فى جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطير بمنقاره من البحر . وفى « التفسير » عن أبى العالية : لم ير الخضر حين خرق السفينة غير موسى وكان عبدا لا تراه إلا عين من أراد الله له أن يريه ، ولو رآه القوم لمنعوه من خرق السفينة . وقيل : خرج أهل السفينة إلى جزيرة ، وتحلف الخضر فخرق السفينة . وقال ابن عباس : لما خرق الخضر السفينة تحمى موسى ناحية ، وقال فى نفسه : ما كنت أصنع بمصاحبة هذا الرجل ! كنت فى بنى إسرائيل أتلو كتاب الله عليهم غدوة وعشية فيطيعونى ! قال له الخضر : يا موسى أتريد أن أخبرك بما حدثت به نفسك ؟ قال : نعم . قال : كذا وكذا . قال : صدقت ، ذكره الثعلبى فى كتاب « العرائس » .

الثانية — فى خرق السفينة دليل على أن للولى أن ينقص مال اليتيم إذا رآه صلاحا ، مثل أن يخاف على رعيه ظالما فيخرب بعضه . وقال أبو يوسف : يجوز للولى أن يصانع السلطان ببعض مال اليتيم عن البعض . وقرأ حمزة والكسائى : « لِيَفْرَقَ » بالياء « أَهْلُهَا » بالرفع فاعل يفرق ، فاللام على قراءة الجماعة فى « لِيَفْرَقَ » لام المآل مثل « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا »<sup>(٢)</sup> . وعلى قراءة حمزة لام كي ، ولم يقل لتفرقنى ، لأن الذى غلب عليه فى الحال فرط الشفقة عليهم ، ومراعاة حقهم . و « إِمْرًا » معناه عجا ، قاله القتيبي ، وقيل : منكرا ، قاله مجاهد . وقال أبو عبيدة : الإمر الداهية العظيمة ، وأنشد :

قَدْ لَقِيَ الْأَقْرَانُ مِنِّي نُكْرًا • دَاهِيَةً دَهِيَاءَ إِذَا إِمْرًا

وقال الأخفش : يقال إِمْرٌ أَمْرُهُ يَأْمُرُ [ أَمْرًا ]<sup>(٣)</sup> إذا أشتد ، والأسم الإمر .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ ﴾ في معناه قولان : أحدهما — يروى عن ابن عباس ، قال : هذا من معاريض الكلام . والآخر — أنه نسي فاعتذر به ففيه ما يدل على أن النسيان لا يقتضى المؤاخذه ، وأنه لا يدخل تحت التكليف ، ولا يتعلق به حكم طلاق ولا غيره ، وقد تقدم . ولونسى في الثانية لاعتذر .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ﴾ في البخارى قال يعلى قال سعيد : وجد غلاما نالعبون فأخذ غلاما كافرا فأضجعه ثم ذبحه بالسكين ، « قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ » لم تعمل بِالْحَنِتِّ . وفى الصحيحين وصحيح الترمذى : ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان ، فأخذ الخضر رأسه بيده فاقطعه بيده فقتله ، قال له موسى : « أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا . قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا » قال وهذه أشد من الأولى . « قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا » . لفظ البخارى . وفى « التفسير » : إن الخضر مرّ بغلمان يلعبون فأخذ بيده غلاما ليس فيهم أضوا منه ، وأخذ حجرا فضرب به رأسه حتى دمغه ، فقتله . قال أبو العالية : لم يره إلا موسى ، ولو أروه لخالوا بينه وبين الغلام

(١) لأنها لم تبلغ الحلم ، وهو تفسير لقوله : « زَكِيَّة » أى أقتلت نفسا زكية لم تعمل الحنت بغير نفس .

ولأبى ذر : لم تعمل الحب ( بخاء موحدة مفتوحة ) . قسطلانى كذا فى ك .

(٢) هوسفيان بن عيينة ، كما فى القسطلانى . وقيل : كانت هذه أشد من الأولى لما فيها من زيادة « لك » .

(٣) فى كوى : بيد غلام .



قلت : ولا اختلاف بين هذه الأحوال الثلاثة ، فإنه يحتمل أن يكون دَمَعَهُ أولاً بالبحر ، ثم أضعفه فذبحه ، ثم أقتلع رأسه ؛ والله أعلم بما كان من ذلك ؛ وحسبك بما جاء في الصحيح .  
وقرأ الجمهور : « زَاكِئَةً » بالالف . وقرأ الكوفيون وأبن عامر : « زَكِيَّةً » بغير ألف وتشديد الياء ؛ قيل : المعنى واحد ؛ قاله الكسائي . وقال ثعلب : الزكية أبلغ . قال أبو عمرو : الزاكية التي لم تذب قط والزكية التي أذنت ثم تابت .

قوله تعالى : « غَلَامًا » اختلف العلماء في الغلام هل كان بالغاً أم لا ؟ فقال الكلبي : كان بالغاً يقطع الطريق بين قريتين ، وأبوه من عظماء أهل إحدى القريتين ، وأمه من عظماء القرية الأخرى ، فأخذه الخضر فصرعه ، ونزع رأسه عن جسده . قال الكلبي : وأسم الغلام شمعون . وقال الضحاك : حيسون . وقال وهب : أسم أبيه سلاس وأسم أمه رُحْمَى . وحكى السهيلي أن أسم أبيه كازير وأسم أمه سهوى . وقال الجمهور : لم يكن بالغاً ؛ ولذلك قال موسى زاكية لم تذب . وهو الذي يقتضيه لفظ الغلام ؛ فإن الغلام في الرجال يقال على من لم يبلغ ، وتقابله الحارية في النساء . وكان الخضر قتله لما علم من سرته ، وأنه طبع كافراً كما في صحيح الحديث ، وأنه لو أدرك لأرهبه أبويه كفراً . وقتل الصغير غير مستحيل إذا أذن الله في ذلك فإن الله تعالى الفعال لما يريد ، القادر على ما يشاء . وفي كتاب « العرائس » : إن موسى لما قال للخضر : « أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً » — الآية — غضب الخضر وأقتلع كتف الصبي الأيسر ، وقشر اللحم عنه ، وإذا في عظم كتفه مكتوب : كافراً لا يؤمن بالله أبداً . وقد أحتج أهل القول الأول بأن العرب تبقى على الشاب أسم الغلام ، ومنه قول لبي الأخيلية <sup>(١)</sup> :

شَفَاها مِنَ الدَّاءِ العُضَالِ الَّذِي بها \* غلامٌ إذا هَزَّ القَنَاةَ سقاها

وقال صفوان لحسان <sup>(٢)</sup> :

تَلَقَّ دُبابَ السَّيْفِ عَنِّي فُلَانِي \* غلامٌ إذا هُوِجِيْتُ لَسْتُ بِشاعِرٍ

(١) البيت من قصيدة مدحت بها الحاج بن يوسف ؛ وقبله :

إذا نزل الحاج أرضاً مريضة \* تبغ أفضى دائها شفاها

(٢) قد كان حسان رضي الله عنه قال شعراً يعرض فيه بصفوان بن المعطل وبين أسلم من العرب من مضر ، فاعترضه ابن المعطل وضر به بالسيف وقال البيت . (راجع القصة في سيرة ابن هشام) .

وفى الخبر : إن هذا الغلام كان يفسد فى الأرض ، ويقسم لأبويه أنه ما فعل ، فيقسمان على قسمه ، ويحياهن ممن يطلبه ، قالوا وقوله : « يَغْيِرُ نَفْسٍ » يقتضى أنه لو كان عن قتل نفس لم يكن به بأس ، وهذا يدل على كبر الغلام ، وإلا فلو كان لم يحتلم لم يجب قتله بنفس ، وإنما جاز قتله لأنه كان بالغاً عاصياً . قال ابن عباس : كان شاباً يقطع الطريق . وذهب ابن جبير إلى أنه بلغ سن التكليف لقراءة أبى وأبى عباس : « وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين » والكفر والإيمان من صفات المكلفين ، ولا يطلق على غير مكلف إلا بحكم التبعية لأبويه ، وأبوا الغلام كانا مؤمنين بالنص فلا يصدق عليه أسم الكافر إلا بالبلوغ ، فتعين أن يصار إليه . والغلام من الاعتلام وهو شدة الشيق .

قوله تعالى : ( نَكَرًا ) أختلف الناس أيهما أبلغ « إمرأ » أو قوله : « نُكْرًا » فقالت فرقة : هذا قتل بين ، وهناك مُتَرَقَّبٌ ، فـ « نُكْرًا » أبلغ . وقالت فرقة : هذا قتل واحد وذلك قتل جماعة ، فـ « إمرأ » أبلغ . قال ابن عطية : وعندى أنهما لمعنيين وقوله : « إمرأ » أفضح وأهول من حيث هو متوقع عظيم ، و « نُكْرًا » بين فى الفساد لأن مكروهه قد وقع ، وهذا بين . قوله : ( إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ) شرط وهو لازم ، والمسلمون عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما التزمه الأنبياء ، والترم للأنبياء . وقوله : ( قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ) يدل على قيام الاعتذار بالمرّة الواحدة مطلقاً ، وقيام الحجّة من المرّة الثانية بالقطع ، قاله ابن العربى . ابن عطية : ويشبه أن تكون هذه القصة أيضاً أصلاً للأجل فى الأحكام التى هى ثلاثة ، وأيام المتلّوم<sup>(٢)</sup> ثلاثة ، فتأمله .

قوله تعالى : « فَلَا تُصَاحِبْنِي » كذا قرأ الجمهور ، أى متابعتى . وقرأ الأعرج : « تَصَحَّبْنِي » بفتح التاء والباء وتشديد النون . وقرئ : « تَصَحَّبْنِي » أى تتبعتى . وقرأ يعقوب : « تُصَحِّبْنِي » بضم التاء وكسر الحاء ، ورواها سهل عن أبى عمرو ، قال الكسائى : معناه فلا تتركنى أصحابك . « قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » أى بلغت مبلغاً تُعَذِّرُ به فى ترك مصاحبتي . وقرأ الجمهور : « مِنْ لَدُنِّي » بضم الدال ، إلا أن نافعا وعاصما خففا النون ، فهى « لدن » اتصلت بها ياء

المتكلم التي في غلامى وفرسى ، وكسر ما قبل الياء كما كسر في هذه . وقرأ أبو بكر عن عاصم « لَدْنِي » بفتح اللام وسكون الدال وتخفيف النون . وروى عن عاصم « لَدْنِي » بضم اللام وسكون الدال ؛ قال ابن مجاهد : وهى غلط ؛ قال أبو على : هذا التقليل يشبه أن يكون من جهة الرواية ، فأما على قياس العربية فهى صحيحة . وقرأ الجمهور : « عُدْرًا » . وقرأ عيسى : « عُدْرًا » بضم الذال . وحكى الدانى <sup>(١)</sup> أن أبا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « عُدْرِي » بكسر الزاء وياء بعدها .

مسئلة - أسند الطبرى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا لأحد بدأ بنفسه ، فقال يوما : "رحمة الله علينا وعلى موسى لو صبر على صاحبه لراى العجب ولكنه قال : « فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا » " . والذي في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رحمة الله علينا وعلى موسى لولا أنه تجل لراى العجب ولكنه أخذه من صاحبه دَمَامَةً أو صبر لراى العجب" قال : وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه : رحمة الله علينا وعلى أنى كذا . وفي البخارى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "يرحم الله موسى لوددنا أنه صبر حتى يقص علينا من أمرها" . الدَّمَامَةُ بالذال المعجمة المفتوحة ، وهو بمعنى المِدْمَةِ بفتح الذال وكسرها ، وهى الرقة والعار من تلك الحرمة يقال : أخذتني منك مَدْمَةٌ وَمَدْمَةٌ وَدَّمَامَةٌ . وكأنه استعجا من تكرار مخالفته ، وما صدر عنه من تغليظ الإنكار .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾

(١) كذا في جرودى . وفى ١ : الدادانى . وهو غلط . (٢) في جرودى : ترك الحرمة .

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ ) في صحيح مسلم عن أبى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم : " لكأَم " فطافا في المجلس <sup>(١)</sup> ف ( . اسْتَظَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا لَهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ) يقول : مائل قال : ( فَأَقَامَهُ ) الخضر بيده قال له موسى : قوم أتيناهم فلم يضيفونا ، ولم يطعمونا ، ( لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَيْنَكَ سَاعَتُكَ يَتَأَوَّلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يرحم الله موسى لوددت أنه كان خبر حتى يقص علينا من أخبارهما " .

الثانية — واختلف العلماء في القرية ؛ ف قيل : هى أبلة ؛ قاله قتادة ، وكذلك قال محمد ابن سيرين ، وهى أبجل قرية وأبعدها من السماء . وقيل : أنطاكية . وقيل : بجزيرة الأندلس ؛ روى ذلك عن أبى هريرة وغيره ، ويذكر أنها الجزيرة الخضراء . وقالت فرقة : هى بآجروان وهى بناحية أذربيجان . وحكى السهيلي وقال : إنها برقة . الثعلبي : هى قرية من قرى الروم يقال لها ناصرة ، وإليها تنسب النصارى ؛ وهذا كله بحسب الخلاف فى أى ناحية من الأرض كانت قصة موسى . والله أعلم بحقيقة ذلك .

الثالثة — كان موسى عليه السلام حين سقى لبنتى شعيب أحوج منه حين أتى القرية مع الخضر ، ولم يسأل قوتا بل سقى ابتداء ، وفى القرية سألوا القوت ؛ وفى ذلك للعلماء انفصالات كثيرة ؛ منها أن موسى كان فى حديث مَدِينٍ منفردا وفى قصة الخضر تبعا لغيره . قلت : وطى هذا المعنى يتمشى قوله فى أول الآية لفتاه : « آتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا » فأصابه الجوع مراعاة لصاحبه يوشع ؛ والله أعلم .

وقيل : لما كان هذا سفر تَأْدِيبٍ وَكَلَّ إِلَى تَكَلُّفِ المشقة ، وكان ذلك سفر هجرة فوكل إلى العون والنصرة بالقوت <sup>(٢)</sup> .

الرابعة — فى هذه الآية دليل على سؤال القوت ، وأن من جاع وجب عليه أن يطلب ما يرد جوعه خلافا للجهال المتصوفة . والاستطعام سؤال الطعام ، والمراد به هنا سؤال الضيافة ،

(١) فى كرى : فى المجالس . (٢) فى ك : تبعا . (٣) فى ك : والقوة . (٤) فى ك : للجهال من المتصوفة .

بدليل قوله : « فَأَبَوْنَا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا » فاستحق أهل القرية لذلك أن يُدْتَمُوا ، وينسبوا إلى اللؤم والبخل ، كما وصفهم بذلك نبينا عليه الصلاة والسلام . قال قتادة في هذه الآية : شر القرى التي لا تضيف الضيف ولا تعرف لابن السبيل حقه . ويظهر من ذلك أن الضيافة كانت عليهم واجبة ، وأن الخضر وموسى إنما سالا ما وجب لهما من الضيافة ، وهذا هو الأليق بحال الأنبياء ، ومنصب الفضلاء والأولياء . وقد تقدم القول في الضيافة في «هود»<sup>(١)</sup> والحمد لله . ويعفو الله عن الحريرى حيث استخف في هذه الآية وتجنن ، وأتى بخل من القول وزل ؛ فاستدل بها على الكذبة والإلحاح فيها ، وأن ذلك ليس بمعيب على فاعله ، ولا منقصة عليه ؛ فقال :

وإن رُدِّدْتَ فَا فِي الرَّدِّ مَنَقَصَةٌ \* عليك قد رُدَّ موسى قبلُ وَالْخَضِرُ

قلت : وهذا لعب بالدين ، وأنسلا عن احترام النبيين ، وهى شنيئة أدبية ، وهفوة سخافة ؛ ويرحم الله السلف الصالح ، فلقد بالغوا في وصية كل ذى عقل راجح ، فقالوا : مهما كنت لاعبا بشئ فإياك أن تلعب بدينك .

الخامسة — قوله تعالى : « جِدَارًا » الجدار والجدر بمعنى ؛ وفي الخبر : « حتى يبلغ الماء الجدر »<sup>(٢)</sup> . ويمكن جدير بجى حواليه جدار ، وأصله الرفع . وأجدرت الشجرة طلعت ؛ ومنه الجدرى .

السادسة — قوله تعالى : « يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ » أى قرب أن يسقط ، وهذا مجاز وتوسع وقد فسر في الحديث بقوله : « مائل » فكان فيه دليل على وجود المجاز في القرآن ، وهو مذهب الجمهور . وجميع الأفعال التي حقها أن تكون للمحى الناطق متى أسندت إلى جماد أو بهيمة فإنما هى استعارة ، أى لو كان مكانهما إنسان لكان ممثلا لذلك الفعل ، وهذا فى كلام العرب وأشعارها كثير ؛ فمن ذلك قول الأعشى :

(١) راجع ج ٩ ص ٦٤ فابعد . (٢) هو صاحب المقامات المشهورة والبيت الذى لح فيه إلى الآية من مقامه «الصعلية» ، فى ك : تنخف . (٣) الكذبة : تكلف الناس . (٤) الحديث فى مخصوصة الزبير لرجل من الأنصار فى سبيل شرح الحزرة فقال صلى الله عليه وسلم : «أسق يا زبير ثم اجلس الماء حتى يرجع إلى الجدر» أراد ما رفع حول المزرعة كالجدار .

أَتَنَّتْهُونَ وَلَا يَنْهَى ذَوَى شَطِيطٍ \* كَالطَّعْنِ يَذْهَبُ فِيهِ الرِّيتُ وَالْقَتْلُ  
فأضاف النهى إلى الطعن . ومن ذلك قول الآخر :

يُرِيدُ الرِّيحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ \* وَيَرْغُبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ  
وقال آخر :

إِنَّ دَهْرًا يُلْقِي شَمْلِي بِجُمْلٍ \* لَزَمَانٍ يَهُمُّ بِالْإِحْسَانِ  
وقال آخر :

فِي مَهْمِهِ قُلْتُ بِهِ هَامَاتُهَا \* فَلَقَى الْفُؤُسَ إِذَا أُرْدَنَ نُصُولًا  
أى ثبوتاً في الأرض ، من قولهم : نَصَلَ السِّيفُ إِذَا ثَبَتَ فِي الرِّمَّةِ ، فشبهه وقع السيوف  
على رؤوسهم بوقع الفؤوس في الأرض ، فإن الفأس يقع فيها وينبت لا يكاد يخرج . وقال  
حسان بن ثابت :

لَوْ أَنَّ الثُّؤْمَ يُسَبُّ كَانَ عَبْدًا \* فَيَسَّحَ الْوَجْهَ أَعْوَرَ مِنْ تَقِيفٍ  
وقال عنتره :

فَازَوْرٌ مَنْ وَقَعَ الْقَنَا بِلَبَانِهِ \* وَشَكَا إِلَى بَعْبَرَةٍ وَتَحْمَحُمِ  
وقد قسّر هذا المعنى بقوله :

\* لَوْ كَانَ يَدْرِي مَا الْمُحَاوَرَةُ أَشْتَكَى \*

وهذا في هذا المعنى كثير جداً . ومنه قول الناس : إِنْ دَارَى تَنْظُرَ إِلَى دَارِ فُلَانٍ .  
وفي الحديث : ” أَشْتَكْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا ” . وذهب قوم إلى منع المجاز في القرآن ، منهم  
أبو إسحق الإسفراييني وأبو بكر محمد بن داود الأصبهاني وغيرهما ، فإن كلام الله عز وجل  
وكلام رسوله حمله على الحقيقة أولى بذى الفضل والدين ، لأنه يقصّ الحق كما أخبر الله  
تعالى في كتابه . ومما احتجوا به أن قالوا : لو خاطبنا الله تعالى بالمجاز لزم وصفه بأنه متجاوز

(١) الشطط : الجور والظلم ؛ يقول لا ينهى الظالم عن ظلمه إلا الطعن الجاف الذي ينيب فيه القتل .

(٢) أى عنتره ، ونمام البيت :

\* وَلَكَانَ لَوْ عَلِمَ الْكَلَامُ مُكَلِّى \*

أيضا ، فإن العدول عن الحقيقة إلى المجاز يقتضى العجز عن الحقيقة ، وهو على الله تعالى محال ، قال الله تعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ <sup>(١)</sup> » وقال تعالى : « وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ <sup>(٢)</sup> » وقال تعالى : « إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا مَا تَنَغَّيْتُ وَزَفِيرًا <sup>(٣)</sup> » وقال تعالى : « تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ تَوَلَّى <sup>(٤)</sup> » و« أَشْتَكْتُ النَّارَ إِلَى رَبِّهَا <sup>(٥)</sup> » واحتجبت النار والجنة ، وما كان مثلها حقيقة ، وأن خالقها الذى أنطق كل شيء أنطقها . وفى صحيح مسلم من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم « فَيُخْتَمَ عَلَى فِيهِ وَيُقَالُ لِنَحْذَهُ أَنْطَقِ فَتَنْطَقُ نَحْذَهُ وَلَحْمُهُ وَعَظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِيُعْذِرَ مِنْ نَفْسِهِ وَذَلِكَ الْمَنَاقِقُ وَذَلِكَ الَّذِى يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ <sup>(٥)</sup> . هذا فى الآخرة . وأما فى الدنيا ، ففى الترمذى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَكَلَّمَ السَّبَاعُ الْإِنْسَ وَحَتَّى تُكَلَّمَ الرَّجُلَ عَذْبَةُ سَوَاطِيهِ وَيَشْرَاكَ نَمْلُهُ وَتُخْبِرُهُ نَحْذُهُ بِمَا أَحْدَثَ أَهْلُهُ مِنْ بَعْدِهِ <sup>(٦)</sup> » [قال أبو عيسى] : وفى الباب عن أبى هريرة ، وهذا حديث حسن غريب .

السابعة - قوله تعالى : « فَأَقَامَهُ <sup>(١)</sup> » قيل : هدمه ثم قعد بيته ، فقال موسى للخصم : « لَوْ شِئْتَ لَأَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا <sup>(٢)</sup> » لأنه فعل يستحق أجرا . وذكر أبو بكر الأنبارى عن ابن عباس عن أبى بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قرأ : « فوجدنا فيها جدارا يريد أن ينقض فهدمه ثم قعد بيته <sup>(٣)</sup> » قال أبو بكر : وهذا الحديث إن صح سندُه فهو جار من الرسول عليه الصلاة والسلام مجرى التفسير للقرآن ، وأن بعض الناقلين أدخل [تفسير] قرآن فى موضع فمَرى أن ذلك قرآن نَقَصَ من مصحف عثمان ، على ما قاله بعض الطاعنين . وقال سعيد بن جبيرة : مسح به يده وأقامه مقام ، وهذا القول هو الصحيح ، وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، بل والأولياء . وفى بعض الأخبار : إن شُكِمَ ذلك الحائط كان ثلاثين ذراعا بذراع ذلك القرن ، وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع ، وعرضه خمسون ذراعا ، فأقامه الخضر

(١) راجع ج ١٢ ص ٢١٠ . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٨ . (٣) راجع ج ١٣ ص ٦ .

(٤) راجع ج ١٨ ص ٢٨٦ فابعد . (٥) ليعذر : بالباء للفاعل من الأعداء ، والمعنى : ليزيل الله

عذره من قبل نفسه . (٦) الزيادة من صحيح الترمذى . (٧) زيادة يقتضها السياق .

وفى الأصول : « أدخل قرآنا ... الخ » .

عليه السلام أى سواء بيده فأستقام؛ قاله التعلي في كتاب «العرائس». فقال موسى للخصر: «لَوْ شِئْتَ لَأَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا» أى طعاما تأكله، ففى هذا دليل على كرامات الأولياء، وكذلك ما وصف من أحوال الخضر عليه السلام فى هذا الباب كلها أمور خارقة للعادة؛ هذا إذا تنزلنا على أنه ولى لا نبي.

وقوله تعالى: «وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي» يدل على نبوته وأنه يوحى إليه بالتكاليف والأحكام، كما أوحى إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير أنه ليس برسول؛ والله أعلم.

الثامنة - واجب على الإنسان ألا يتعرض للجلوس تحت جدار مائل يخاف سقوطه، بل يسرع فى المشى إذا كان مارا عليه؛ لأن فى حديث النبي عليه الصلاة والسلام "إذا مر أحدكم بطربال مائل فليُسرع المشى". قال أبو عبيد القاسم بن سلام: كان أبو عبيدة يقول: الطربال شبيهٌ بالمنظرة من مناظر العجم كهيئة الصومعة؛ والبناء المرتفع؛ قال جرير:

أَلْوَىٰ بِهَا شَذْبُ الْعُرُوقِ مُشَدَّبٌ \* فَكَأَنَّمَا وَكَنْتَ عَلَى طَرْبَالٍ<sup>(١)</sup>

يقال منه: وَكَنْ يَكْنُ إذا جلس. وفى الصحاح: الطربال القطعة العالية من الجدار، والصخرة العظيمة المشرفة من الجبل، وطربال الشام صوامعها. ويقال: طَرَبَلَ بَوَلَهُ إذا مَدَه إلى فوق.

التاسعة - كرامات الأولياء ثابتة، على ما دلت عليه الأخبار الثابتة، والآيات المتواترة، ولا ينكرها إلا المبتدع الجاحد، أو الفاسق الخائد، فالآيات ما أخبر الله تعالى فى حق مريم من ظهور الفواكه الشتوية فى الصيف، والصيفية فى الشتاء - على ما تقدم - وما ظهر على يدها حيث أمرت النخلة وكانت يابسة فأثمرت، وهى ليست بنهية؛ على الخلاف. ويدل عليها ما ظهر على يد الخضر عليه السلام من خرق السفينة، وقتل الغلام، وإقامة الجدار. قال بعض العلماء: ولا يجوز أن يقال كان نبيا؛ لأن إثبات النبوة لا يجوز بأخبار

(١) كذا فى كوى. وفى أوجوه: التكليف. (٢) ألوى: ذهب بها حيث أراد.

شذب العروق: ظاهر العروق لقله اللهم، من قولهم: رجل مشذب أى خفيف قليل اللحم.



الآحاد، لاسيما وقد روى من طريق التواتر - من غير أن يحتمل تأويلا - بإجماع الأمة قوله عليه الصلاة والسلام: "لأنبي بعدى" وقال تعالى: «وَحَاطَمَ النَّبِيِّينَ»<sup>(١)</sup> والخضر و[إلياس]<sup>(٢)</sup> جميعا باقيا مع هذه الكرامة، فوجب أن يكونا غير نبين، لأنهما لو كانا نبين لوجب أن يكون بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، إلا ما قامت الدلالة في حديث عيسى أنه ينزل بعده.

قلت: [الجمهور أن] الخضر كان نبيا - على ما تقدم - وليس بعد نبينا عليه الصلاة والسلام نبي، أي يدعى النبوة بعده ابتداء، والله أعلم.

العاشرة - اختلف الناس هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا؟ على قولين: أحدهما - أنه لا يجوز؛ وأن ما يظهر على يديه يجب أن يلاحظه بعين خوف المكر، لأنه لا يأمن أن يكون مكرًا واستدراجا له؛ وقد حكى عن السري أنه كان يقول: لو أن رجلا دخل بستانا فكلمه من رأس كل شجرة طير بلسان فصيح: السلام عليك يا ولي الله؛ فلو لم يخف أن يكون ذلك مكرًا لكان ممكورا به؛ ولأنه لو علم أنه ولي لزال عنه الخوف، وحصل له الأمن. ومن شرط الولي أن يستديم الخوف إلى أن تنزل عليه الملائكة، كما قال عز وجل: «تَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا»<sup>(٣)</sup> ولأن الولي من كان مختوما له بالسعادة، والعواقب مستورة ولا يدرى أحد ما يختم له به؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: "إنما الأعمال بالخواتيم".

القول الثاني - أنه يجوز للولي أن يعلم أنه ولي؛ ألا ترى أن النبي عليه الصلاة والسلام يجوز أن يعلم أنه ولي، ولا خلاف أنه يجوز لغيره أن يعلم أنه ولي الله تعالى، بخاز له أن يعلم ذلك. وقد أخبر النبي عليه الصلاة والسلام من حال العشرة من أصحابه أنهم من أهل الجنة، ثم لم يكن في ذلك زوال خوفهم، بل كانوا أكثر تعظيما لله سبحانه وتعالى، وأشد خوفا وحيية؛ فإذا جاز للعشرة ذلك ولم يخرجهم عن الخوف فكذلك غيرهم. وكان الشبلي يقول: أنا أمان هذا الجانب؛ فلما مات ودفن عبر الديلم دجلة ذلك اليوم، وأستولوا على بغداد، ويقول الناس: مصيبتان موت الشبلي - وعبور الديلم. ولا يقال: إنه يحتمل أن يكون ذلك استدراجا لأنه

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٦. (٢) في الأصول: «دانيال» وهو تحريف. (٣) من جودك روى.

(٤) راجع ج ١٥ ص ٣٥٧. (٥) في كوى: أن يعرفه.

لوجاز ذلك لجاز ألا يعرف النبي أنه نبي وولى الله، لجواز أن يكون ذلك أستدراجا، فلما لم يحز ذلك لأن فيه إبطال المعجزات لم يحز هذا، لأن فيه إبطال الكرامات. وما روى من ظهور الكرامات على يدى بلعام وأنسلاخه عن الدين بعدها لقوله: « فَأَسْلَخَ مِنْهَا <sup>(١)</sup> » فليس فى الآية أنه كان وليا ثم أنسلخت عنه الولاية. وما نقل أنه ظهر على يديه مايجرى مجرى الكرامات هو أخبار آحاد لا توجب العلم، والله أعلم. والفرق بين المعجزة والكرامة أن الكرامة من شرطها الاستتار، والمعجزة من شرطها الإظهار. وقيل: الكرامة ما تظهر من خير دعوى، والمعجزة ما تظهر عند دعوى الأنبياء، فيطالبون بالبرهان فيظهر أثر ذلك. وقد تقدم فى مقدمة الكتاب شرائط المعجزة، والحمد لله تعالى وحده لا شريك له. وأما الأحاديث الواردة فى الدلالة على ثبوت الكرامات، فمن ذلك ما ترجمه البخارى من حديث أبى هريرة قال: بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سريّة عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصارى وهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم، فانطلقوا حتى إذا كانوا بالهدأة وهى بين عسفان ومكة ذكروا حتى من هذيل يقال لهم: بنو لحيان، فنفروا إليهم قريبا من مائتى راجل كلهم رام، فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تمرا تزودوه من المدينة، فقالوا: هذا تمر يثرب؛ فاقتصوا آثارهم، فلما رآهم عاصم وأصحابه لجحوا إلى فدقد، وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم: أنزلوا فأعطونا أيديكم ولكم العهد والميثاق ألا تقتل منكم أحدا؛ فقال عاصم بن ثابت أمير السرية: أما فوالله لا أنزل اليوم فى ذمة الكافر، اللهم أخبر عنا نبيك، فرموا بالنبل فقتلوا عاصما فى سبعة، فنزل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، وهم خبيب الأنصارى وآبن الدثنة ورجل آخر، فلما <sup>(٥)</sup> استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فأوثقوهم، فقال الرجل الثالث: هذا أول الغدر! والله لا أصحبكم؛ إن لى فى هؤلاء لأسوة — يريد القتل — فجزروه وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل فقتلوه؛ فانطلقوا بخبيب وآبن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر، فابتاع خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وكان خبيب هو الذى قتل الحرث بن

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٩ (٢) وقيل: أمر عليهم مرثد بن أبى مرثد الغنوى (٣) قال القسطلانى: هذا وهم؛

ولما هو خال عاصم، لأن أم عاصم جيلة بنت ثابت (٤) فدقد: رابية مشرفة (٥) الرجل الآخر هو عبد الله بن طارق

عامر يوم بدر ، فلبث خُيبَ عندهم أسيرا ؛ فأخبر عبيد الله بن عياض أن بنت الحرث أخبرته أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يَسْتَعِدُّ بها فأعارته ، فأخذ ابنُ لي وأنا غافلة حتى أمّاه ، قالت : فوجدته مُجْلِسَه على نخذه والموسى بيده ، <sup>(١)</sup> [قالت] : ففرزْتُ فرزة عرفها خُيبٌ في وجهي ؛ فقال : اتخَشَّين أن أقتله ؟ ما كنت لأفعل ذلك . قالت : والله ما رأيت أسيرا قط خيرا من خُيب ؛ والله لقد وجدته يوما يا كل <sup>(٢)</sup> [من] قُطِفَ عنب في يده ، وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمر ؛ وكانت تقول : إنه لرزق رزقه الله تعالى خُيبا ؛ فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خُيب : دعوني أركع ركعتين ؛ فتركوه فركع ركعتين ثم قال : لولا أن تظنوا أن ما بي جزع من الموت لزدت ؛ ثم قال : اللَّهُمَّ أَحْصِهِم عددا ، وأقتلهم بددا ، ولا تَبْقَ منهم أحدا ؛ ثم قال :

ولستُ أبالي حين أُقتلُ مسلما • على أي شِقِّ كان لله مَصْرَعِي

وذلك في ذاتِ الإله وإن يَشَأ • يُبارِكْ على أوصالِ شِلْوٍ مُمزَج

فقتله بنو الحرث ، وكان خُيب هو الذي سنَّ الركعتين لكل أمرىء مسلم قُتل صبرا ؛ فاستجاب الله تعالى لعاصم يوم أصيب ؛ فأخبر النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه خبرهم وما أصيبوا . وبعث ناس من كفار قريش إلى عاصم حين حَدَّثُوا أنه قتل ليؤتوا بشيء منه يعرفونه ، وكان قد قتل رجلا من عظامهم يوم بدر ؛ فبعث الله على عاصم مثل الظِّلَّة من الدُّبْرِ <sup>(٣)</sup> فحمته من رُسُلهم ، فلم يقدروا على أن يقطعوا من لحمه شيئا . وقال ابن إسحق في هذه القصة : وقد كانت هذيل حين قُتل عاصم بن ثابت أرادوا رأسه ليعبوه من سلافة بنت سعد بن شهيد <sup>(٤)</sup> ، وقد كانت نذرت حين أصاب أبنيها بأحد لئن قَدَرْتُ على رأسه لتَشْرَبَنَّ في حَفِيهِ الخمر فتمتهم الدُّبْرَ ، فلما حالت بينه وبينهم قالوا : دعوه حتى يَمْسِيَ فتذهب عنه فتأخذه ، فبعث الله تعالى الوادي فاحتمل عاصما فذهب ، وقد كان عاصم أعطى الله تعالى عهدا ألا يمس مشركا ولا يمس مشركا أبدا في حياته ، ففنع الله تعالى بعد وفاته مما أمتنع منه في حياته . وعن عمرو بن أمية الضمري :

(١) من جركوى . (٢) من جوى . (٣) فك : لظولهما . (٤) الدبر : الزناير أو ذكور

النمل . (٥) في جوى : الشهيد . (٦) القحف : الجعبة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه عينا وحده فقال : جئت إلى خشبة خبيب فرقيت فيها وأنا أنخوف العيون فأطلقته ، فوقع في الأرض ، ثم أفتحت فانبذت قليلا ، ثم ألقت فكأنا ما أبتلته الأرض . وفي رواية أخرى زيادة : فلم نذكر لخبيب رمة حتى الساعة ؛ ذكره البيهقي .

الحادية عشرة — ولا ينكر أن يكون للولى مال وضبعة يصون بها وجهه وعياله ، وحسبك بالصحابة وأموالهم مع ولايتهم وفضلهم ، وهم الحجة على غيرهم . وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” بينما رجل بفلاة من الأرض فسمع صوتا في صحابة أسقى حديقة فلان فتتجى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة فإذا شربة من تلك الشرايح قد استوعبت ذلك الماء كله فتتبع الماء فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته فقال يا عبد الله ما أسمك قال فلان الاسم الذى سمعه في الصحابة فقال له يا عبد الله لم سألني من أسمي قال إني سمعت صوتا في السحاب الذى هذا ماؤه يقول أسقى حديقة فلان لأسمك فما تصنع فيها قال أما إذ قلت هذا فإني أنظر إلى ما يخرج منها فأنصدق بثلثه وأكل أنا وعيالي ثلثا وأرد فيها ثلثه “ وفي رواية ” وأجعل ثلثه في المساكين والسائلين وأبن السبيل “ .

قلت : وهذا الحديث لا يناقضه قوله عليه الصلاة والسلام : ” لا تتخذوا الضبعة فتركوا إلى الدنيا “ نرجه الترمذى من حديث ابن مسعود وقال فيه حديث حسن ؛ فإنه محمول على من اتخذها مستكثرا أو متعنا ومتمتعا بزهرتها ، وأما من اتخذها معاشا يصون بها دينه وعياله فاتخاذها بهذه النية من أفضل الأعمال ، وهى من أفضل الأموال ؛ قال عليه الصلاة والسلام : ” نعم المال الصالح للرجل الصالح “ . وقد أكثر الناس في كرامات الأولياء وما ذكرناه فيه كفاية ؛ والله الموفق للهداية .

الثانية عشرة — قوله تعالى : « لَا تَخَذُتْ عَلَيْهِ أَجْرًا » فيه دليل على صحة جواز الإجارة ، وهى سنة الأنبياء والأولياء على ما يأتى بيانه في سورة « القصص » <sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى . وقرأ الجمهور : « لَا تَخَذُتْ » وأبو عمرو « لَتَخَذُتْ » وهى قراءة ابن مسعود والحسن وقتادة ، وهما

(١) من جردوى . وهذا أشبه . (٢) حرة : أرض ذات حمارة سود . والشرجة : طريق الماء . ومسيه .

(٣) المسحة : الهجرة من الحديد . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٦٧ .

اغتاث بمعنى واحد من الأخذ، مثل قولك: تَبَسَّعَ وَاتَّبَعَ، وَتَنَّى وَاتَّقَى. وأدغم بعض القراء الذال في التاء، ولم يدغمها بعضهم. وفي حديث أبي بن كعب: لَوَشْتُ لأَوْتَيْتُ أجراً. وهذه صدرت من موسى سؤالاً على جهة العَرْض لا الاعتراض، فعند ذلك قال له الخضر: «هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَبَنِكَ» بحكم ما شرطت على نفسك. وتكريره «بَنِي وَبَنِكَ» وعدوله عن بيننا لمعنى التأكيد. قال سيبويه: كما يقال أخزى الله الكاذب مني ومنك؛ أى مِنَّا. وقال ابن عباس: وكان قول موسى في السفينة والغلام لله، وكان قوله في الجدار لنفسه لطلب شيء من الدنيا، فكان سبب الفراق. وقال وهب بن منبه: كان ذلك الجدار جداراً طوله في السماء مائة ذراع. الثالثة عشرة - قوله تعالى: «سَأَنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا» تأويل الشيء ما له؛ أى قال له: إني أخبرك لم فعلتُ ما فعلتُ. وقيل في تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر: إنها حجة على موسى، لا عجا له. وذلك أنه لما أنكر أمر خرق السفينة نودى: يا موسى أين كان نديرك هذا وأنت في التابوت مطروحا في اليم! فلما أنكر أمر الغلام قيل له: أين إنكارك هذا من وركك القبطى وقضائك عليه! فلما أنكر إقامة الجدار نودى: أين هذا من رفعك حجر البئر لبنات شعيب دون أجر!

قوله تعالى: أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَضْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴿٨٢﴾ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ﴿٨٣﴾ ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ استدل بهذا من قال : إن المسكين أحسن حالا من الفقير ، وقد مضى هذا المعنى مستوفى في سورة « براءة »<sup>(١)</sup> . وقد قيل : إنهم كانوا تجارا ولكن من حيث هم مسافرون على قَلْبٍ<sup>(٢)</sup> في بحلة بحر ، وبحال ضعف عن مدافعة خطب عبّر عنهم بمساكين ؛ إذ هم في حالة يُشْفَقُ عليهم بسببها ، وهذا كما تقول لرجل غنى وقع في وهلة أو خطب : مسكين . وقال كعب وغيره : كانت لعشرة إخوة من المساكين ورثوها من أبيهم ؛ خمسة زمتي ، وخمسة يعملون في البحر . وقيل : كانوا سبعة لكل واحد منهم زمانة ليست بالآخر . وقد ذكر النقاش أسماءهم ؛ فاما العمال منهم فأحدهم كان مجذوما ؛ والثاني أهور ، والثالث أعرج ، والرابع أدر ، والخامس محوما لا تنقطع عنه الحى الدهر كله وهو أصغرهم ؛ والخمسة الذين لا يطيقون العمل : أعمى وأصم وأخرس ومقعّد ومجنون ، وكان البحر الذى يعملون فيه ما بين فارس والروم ؛ ذكره الثعلبي . وقراءت فرقة : « لِمَسَاكِينَ » بتشديد السين ، وأختلف في ذلك فقيل : هم ملأحو السفينة ، وذلك أن المساك هو الذى يمسك رجل السفينة ، وكل الخدمة تصلح لِمَسَاكِهِ فسمى الجميع مساكين . وقالت فرقة : أراد بالمساكين دبنغة المسوك وهى الجلود واحدها مسك . والأظهر قراءة : « مَسَاكِينَ » بالتخفيف جمع مسكين ، وأن معناها : إن السفينة لقوم ضعفاء ينبى أن يشفق عليهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ أى أجعلها ذات عيب ، يقال : عبت الشيء فعاب إذا صار ذا عيب ، فهو معيب وعائب . وقوله : ﴿ وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾ قرأ ابن عباس وابن جبير : « صحيحة » وقرأ أيضا ابن عباس وعثمان بن عفان : « صالحة » . و « وراء » أصلها بمعنى خلف ؛ فقال بعض المفسرين : لأنه كان خلفه وكان رجوعهم عليه . والأكثر على أن معنى « وراء » هنا أمام ؛ يعضده قراءة ابن عباس وابن جبير « وَكَانَ أَمَامَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَحِيحَةٍ غَصْبًا » . قال ابن عطية : « وراءهم » هو عندى على بابه ؛ وذلك

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٨ فابعد .

(٢) من جوك رى : أى على شرف هلاك أو خوف . فى ط الأولى قلة وليست بصواب .

أن هذه الألفاظ إنما تجيء مراعى بها الزمان، وذلك أن الحدث المقدم الموجود هو الأمام، والذي يأتي بعده هو الراء وهو ما خلف، وذلك بخلاف ما يظهر بآدى الرأى، وتأمل هذه الألفاظ فى مواضعها حيث وردت تجدها تطرد، فهذه الآية معناها : إن هؤلاء وعملهم وسعيهم يأتى بعده فى الزمان غضب هذا الملك؛ ومن قرأ : « أمامهم » أراد فى المكان، أى كأنهم يسيرون إلى بلد، وقوله عليه الصلاة والسلام : « الصلاة أمامك<sup>(٢)</sup> » يريد فى المكان، وإلا فكونهم فى ذلك الوقت كان أمام الصلاة فى الزمان؛ وتأمل هذه المقالة فإنها مريحة من شغب هذه الألفاظ؛ ووقع لقتادة فى كتاب الطبرى « وَكَانَ رَأَاهُمْ مَلِكٌ » قال قتادة : أمامهم ألا تراه يقول : « مِنْ رَأَاهُمْ جَهَنَّمُ<sup>(٣)</sup> » وهى بين أيديهم؛ وهذا القول غير مستقيم، وهذه هى العجمة التى كان الحسن بن أبى الحسن يضح منها؛ قاله الزجاج .

قلت : وما اختاره هذا الإمام قد سبقه إليه فى ذلك ابن عرفة؛ قال الهروى قال ابن عرفة : يقول القائل كيف قال « من ورائه » وهى أمامه ؟ فزعم أبو عبيد وأبو على قطرب أن هذا من الأضداد، وأن وراء فى معنى قدام، وهذا غير محصل؛ لأن أمام ضد وراء، وإنما يصلح هذا [ فى الأماكن<sup>(٤)</sup> ] والأوقات، كقولك للرجل إذا وعد وعدا فى رجب لرمضان ثم قال : ومن ورائك شعبان لحاز وإن كان أمامه، لأنه يخلفه إلى وقت وعده؛ وأشار إلى هذا القول أيضا القشيرى وقال : إنما يقال هذا فى الأوقات، ولا يقال للرجل أمامك إنه وراءك؛ قال الفراء؛ وجوزه غيره؛ والقوم ما كانوا عالمين بخبر الملك، فأخبر الله تعالى الخضر حتى عيب السفينة؛ وذكره الزجاج . وقال الماوردى : اختلف أهل العربية فى استعمال وراء موضع أمام على ثلاثة أقوال : أحدهما — يجوز استعمالها بكل حال وفى كل مكان وهو من الأضداد قال الله تعالى : « مِنْ رَأَاهُمْ جَهَنَّمُ<sup>(٥)</sup> » أى من أمامهم : وقال الشاعر :

أَتَرْجُو بُنُو مَرْوَانَ تَمِيحِي وَطَاعَتِي \* وَقَوْمِي تَمِيحُ وَالْفَلَاةُ وَرَائِيَا

(١) فى جردى : الحادث المقدم الوجود . (٢) الحديث فى الجمع بين المغرب والمشاء بالودقة .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٥٩ . (٤) من جردى . (٥) هو سوار بن المضرب .

يعنى أمانى . والثانى - أن وراء تستعمل فى موضع أمام فى المواقيت والأزمان ؛ لأن الإنسان قد يَحْجُوزُها فتصير وراءه ولا يحوز فى غيرها . الثالث - أنه يحوز فى الأجسام التى لا وجه لها كحجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر ولا يحوز فى غيرهما ؛ وهذا قول على بن عيسى . واختلف فى اسم هذا الملك فقيل : هُدَد بن بُدَد . وقيل : الجَلْدَندى ؛ وقاله السهيلي . وذكر البخارى اسم الملك الآخذ لكل سفينة غضبا فقال : هو [ هُدَد بن بُدَد والغلام المقتول ] <sup>(١)</sup> اسمه جَيْسُور ، وهكذا قيدناه فى « الجامع » من رواية يزيد المروزي ، وفى غير هذه الرواية جَيْسُور بالحاء وعندى فى حاشية الكتاب رواية ثالثة : وهى جيسون . وكان يأخذ كل سفينة جيدة غضبا فلذلك عابها الخضر وخرقها ؛ ففى هذا من الفقه العمل بالمصالح إذا تحقق وجهها ، وجواز إصلاح كل المال بإفساد بعضه ، وقد تقدم . وفى صحيح مسلم وجه الحكمة بمخرق السفينة وذلك قوله : فإذا جاء الذى يسخرها وجدها منخرقة فتجاوزها ، فأصلحوها بنخشة ؛ الحديث . وتحصل من هذا الحصص على الصبر فى الشدائد ، فكفى فى ضمن ذلك المكروه من الفوائد ، وهذا معنى قوله : « وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنِينَ ) جاء فى صحيح الحديث : « أنه طبع يوم طبع كافرا » وهذا يؤيد ظاهره أنه غير بالغ ، ويحتمل أن يكون خبرا عنه مع كونه بالغاً ، وقد تقدم [ هذا المعنى ] <sup>(٣)</sup> :

قوله تعالى : ( تَخَشَّيْنَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا ) قيل : هو من كلام الخضر عليه السلام ، وهو الذى يشهد له سياق الكلام ، وهو قول كثير من المفسرين ؛ أى خفنا ( أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ) وكان الله قد أباح له الاجتهاد فى قتل النفوس على هذه الجهة . وقيل : هو من كلام الله تعالى وعنه عبر الخضر . قال الطبرى : معناه فعلما ، وكذا قال ابن عباس أى فعلما ، وهذا كما كنى عن العلم بالخوف فى قوله : « إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ » <sup>(٢)</sup> . وحكى أن أبا قرأ : « فَعَلِمَ رَبُّكَ » . وقيل : الخشية بمعنى الكراهة ؛ يقال : فزقت بينهما خشية أن

(١) الزيادة من صحيح البخارى . (٢) راجع ج ٢ ص ٣٩ و ص ١٣٧ . (٣) من جرد وى .



يقتلها؛ أى كراهية ذلك . قال ابن عطية : والأظهر عندى فى توجيه هذا التأويل وإن كان اللفظ يدافعه أنها استعارة، أى على ظن المخلوقين والمخاطبين لو علموا حاله لوقعت منهم خشية الرقى للأبوين . وقرأ ابن مسعود : « نخاف ربك » وهذا بين فى الاستعارة، وهذا نظير ما وقع فى القرآن فى جهة الله تعالى من لعل وعسى وأن جميع ما فى هذا كله من ترج وتوقع وخوف وخشية إنما هو بحسبكم أيها المخاطبون . و « يُرْهِقُهُمَا » يحشهما ويكلفهما ؛ والمعنى أن يليقهما حبه فى آتياهه فيضلاً ويتدينا بدينه .

قوله تعالى : « فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا » قرأ الجمهور بفتح الباء وشد الدال . وقرأ عاصم بسكون الباء وتخفيف الدال ؛ أى أن يرزقهما الله ولدا . « خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً » أى ديناً وصلاً ؛ يقال : بَدَّلَ وأبدل مثل مَهْلٍ وأمهَل وزَلَّ وأزَل . « وَأَقْرَبَ رَحْمًا » قرأ ابن عباس « رحماً » بالضم ، قال الشاعر :

وكيف بظلم جارية • ومنها اللين والرحم

الباقون بسكونها ؛ ومنه قول رؤبة بن العجاج :

يَا مُنْزِلَ الرَّحِيمِ عَلَى إِدْرِيسَا • وَمُنْزِلَ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسَا

وآختلف عن أبى عمرو . و « رَحْمًا » معطوف على « زَكَاةً » أى رحمة ؛ يقال : رَحِمَهُ رَحْمَةً وَرَحْمًا ؛ وألفه للتأنيث ، ومذكره رُحِمَ . وقيل : إن الرُّحْمَ هنا بمعنى الرِّحِمِ ؛ قرأها ابن عباس . « وَأَوْصَلَ رُحْمًا » أى رَحِمًا ، وقرأ أيضاً : « أَزَكَى مِنْهُ » . وعن ابن جبير وابن جريج أنهما بدلاً جارية ؛ قال الكلبي « فترَّوَّجها نبي من الأنبياء فولدت له نبياً فهدى الله تعالى على يديه أمة من الأمم . قتادة : ولدت آخى عشر نبياً . وعن ابن جريج أيضاً أن أم الغلام يوم قتل كانت حاملاً بسلام مسلم وكان المقتول كافراً . وعن ابن عباس : فولدت جارية ولدت نبياً ؛ وفى رواية : أبدلها الله به جارية ولدت سبعين نبياً ؛ وقاله جعفر بن محمد عن أبيه ؛ قال علماءنا : وهذا بعيد ولا تُعرف كثرة الأنبياء إلا فى بنى إسرائيل ، وهذه المرأة لم تكن فيهم ؛ ويستفاد من هذه الآية تهوين المصائب بفقد الأولاد وإن كانوا قطعاً من الأجداد ، ومن سلم

للقضاء أسفرت عاقبته عن اليد البيضاء . قال قتادة : لقد فرح به أبواه حين ولد وحزنا عليه حين قُتل ، ولو بقى كان فيه هلاكهما ، فالواجب على كل أمرئ الرضا بقضاء الله تعالى ، فإن قضاء الله للأومن فيما يكره خيره له من قضائه له فيما يجب .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ ﴾ هذان الغلامان صغيران بقرينة وصفهما باليتيم ، واسمهما أصرم وصريم . وقد قال عليه الصلاة والسلام : " لا يُتِمُّ بعد البلوغ " هذا هو الظاهر . وقد يحتمل أن يبقى عليهما اسم اليتيم بعد البلوغ إن كانا يتيمين ، على معنى الشفقة عليهما . وقد تقدّم أن اليتيم في الناس من قبل فقد الأب ، وفي غيرهم من الحيوان من قبل فقد الأم . ودلّ قوله : في « المَدِينَةِ » على أن القرية تسمى مدينة ، ومنه الحديث " أمرتُ بقرية ثأكل القرى " وفي حديث الهجرة " لمن أنت " فقال الرجل : من أهل المدينة ، يعنى مكة .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا ﴾ اختلف الناس في الكثر ؛ فقال عكرمة وقاتدة : كان مالا جسيما وهو الظاهر من اسم الكثر إذ هو في اللغة المال المجموع ؛ وقد مضى القول فيه . وقال ابن عباس : كان علما في صحف مدفونة . وعنه أيضا قال : كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم ، عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن لها ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . وروى نحوه عن عكرمة وعمر مولى غفرة ، ورواه عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ﴾ ظاهر اللفظ والسابق منه أنه والداهما دينية . وقيل : هو الأب السابع ؛ قاله جعفر بن محمد . وقيل : العاشر لحفظا فيه وإن لم يذكر بصلاح ؛ وكان يسمى كاشحا ؛ قاله مقاتل . وأسم أمهما دنيا ؛ ذكره النقاش . ففيه ما يدل على أن الله تعالى

(١) في جردوى : أصرم . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤ . (٣) القرية هي مدينة الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومنى أكلها القرى ما يفتح على أبهى أهلها من المدن ، ويصيبون من فنائها . (٤) راجع ج ٨ ص ١٢٣ . (٥) دنية : لها ، وهو الأب الأقرب . (٦) في روح المعاني : دنها . (٧) فى : النحاس .

يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وإن بعدوا عنه . وقد روى أن الله تعالى يحفظ الصالح في سبعة من ذريته ؛ وعلى هذا يدل قوله تعالى : «إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ» .<sup>(١)</sup><sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : «وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي» يقتضى أن الخضر نبي ، وقد تقدم الخلاف في ذلك . «ذَلِكَ تَأْوِيلُ» أى تفسير . «مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا» قرأت فرقة : «تَسْتَطِيعُ» . وقرأ الجمهور : «تَسْطِيعُ» قال أبو حاتم : كذا نقرأ كما في خط المصحف . وهنا خمس مسائل : الأولى — إن قال قائل : لم يسمع لفتى موسى ذكر في أول الآية ولا في آخرها ، قيل له : اختلف في ذلك ؛ فقال عكرمة لابن عباس : لم يسمع لفتى موسى بذكر وقد كان معه ؟ فقال : شرب الفتى من الماء فغله ، وأخذه العالم فطبق عليه سفينة ثم أرسله في البحر ، وإنها لتتوج به فيه إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه فشرب منه . قال القشيري : وهذا إن ثبت فليس الفتى يوشع بن نون ؛ فإن يوشع بن نون قد عمر بعد موسى وكان خليفته ؛ والأظهر أن موسى صرف فتاه لما لقي الخضر . وقال شيخنا الإمام أبو العباس : يحتمل أن يكون آكتنى بذكر المتبوع عن التابع ؛ والله أعلم .

الثانية — إن قال قائل : كيف أضاف الخضر قصة استخراج كثر الغلامين لله تعالى ، وقال في حرق السفينة : «فَارْدَتْ أَنْ أَعْيَبَهَا» فأضاف العيب إلى نفسه ؟ قيل له : إنما أسند الإرادة في الجدار إلى الله تعالى لأنها في أمر مستأنف في زمن طويل غيب من الغيوب ، فحسن إفراد هذا الموضع بذكر الله تعالى ، وإن كان الخضر قد أراد ذلك الذي أحله الله تعالى أنه يريد . وقيل : لما كان ذلك خيرا كله أضافه إلى الله تعالى ، وأضاف عيب السفينة إلى نفسه رعاية للأدب ، لأنها لفظة عيب ، فتأدب بأن لم يسند الإرادة فيها إلا إلى نفسه ، كما تأدب إبراهيم عليه السلام في قوله : «وَلَمَّا مَرَضَتْ فَهُوَ يَشْفِينِ» فأسند الفعل قبل وبعد إلى الله تعالى ، وأسند إلى نفسه المرض ، إذ هو معنى نقص ومصيبة ، فلا يضاف إليه سبحانه وتعالى من الألفاظ إلا ما يستحسن منها دون ما يستقبح ، وهذا كما

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٢ .

(١) في هامش ج : ذويه .

(٤) راجع ج ١٣ ص ١١٠ .

(٣) في ج ١٣ : سفينة .

(١) قال تعالى : « سَيِّدَكَ الْخَيْرُ » وأقتصر عليه فلم ينسب الشرا إليه ، وإن كان بيده الخير والشر والضر والنفع ، إذ هو على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء خير . ولا اعتراض بما حكاه عليه السلام عن ربه عز وجل أنه يقول يوم القيامة : « يا ابن آدم مرضت فلم تعدنى وأستطعمتك فلم تطعمنى وأستسقيتك فلم تسقى » فإن ذلك تنزل في الخطاب ، وتلطّف في العتاب ، مقتضاه التعريف بفضل ذى الجلال ، وبمقادير ثواب هذه الأعمال . وقد تقدّم هذا المعنى . والله تعالى أعلم . والله تعالى أن يطلق على نفسه ما يشاء ، ولا نطلق نحن إلا ما أذن لنا فيه من الأوصاف الجميلة ، والأفعال الشريفة . جل وتعالى عن النقائص والآفات علوا كبيرا . وقال في الغلام : « فَأَرَدْنَا » فكأنه أضاف القتل إلى نفسه ، والتبديل إلى الله تعالى . والأشدّ كمال الخلق والمقل . وقد مضى الكلام فيه في « الأنعام » والحمد لله .

الثالثة — قال شيخنا الإمام أبو العباس : ذهب قوم من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق تلزم منه هذه الأحكام الشرعية ، فقالوا : هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يُحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص ، بل إنما يراد منهم ما يقع في قلوبهم ، ويحكم عليهم بما يغلب عليهم من خواطرهم . وقالوا : وذلك لصفاء قلوبهم عن الأكدار ، وخلوها عن الأغيار ، فتجلى لهم العلوم الإلهية ، والحقائق الربانية ، فيقفون على أسرار الكائنات ، ويعلمون أحكام الجزئيات ، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، كما أتفق للخصر ؛ فإنه استغنى بما تجلى له من العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفناك المفتون . قال شيخنا رضى الله عنه : وهذا القول زندقة وكفر يقتل قائله ولا يستتاب ؛ لأنه إنكار ما علم من الشرائع ؛ فإن الله تعالى قد أجرى سنته ، وأنفذ حكمته ، بأن أحكامه لا تعلم إلا بواسطة رسوله السفراء بينه وبين خلقه ، وهم المبلغون عنه رسالته وكلامه المبيتون شرائعه وأحكامه ؛ اختارهم لذلك ، وخصهم بما هنالك ؛ كما قال تعالى : « اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ

(١) في جردوى : قاله . (٢) راجع ج ٤ ص ٥٥ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٣٤ فابعد .

(٤) كذا في الأصول وهو واضح . (٥) في جردوى : رسالته .

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ<sup>(١)</sup> وقال تعالى : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ » وقال تعالى : « كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ » [الآية]<sup>(٢)</sup> إلى غير ذلك من الآيات . وعلى الجملة فقد حصل العلم القطعي ، واليقين الضروري ، وإجماع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي راجعة إلى أمره ونهيه ، ولا يعرف شيء منها إلا من جهة الرسل ، فمن قال : إن هناك طريقاً آخر يعرف بها أمره ونهيه غير الرسل بحيث يستغنى عن الرسل فهو كافر ، يقتل ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ، ثم هو قول بلائبات أنبياء بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ، الذي قد جعله الله خاتم أنبيائه ورسله ، فلا نبي بعده ولا رسول . وبيان ذلك أن من قال يأخذ عن قلبه وأن ما يقع فيه<sup>(٣)</sup> [هو] حكم الله تعالى ، وأنه يعمل بمقتضاه ، وأنه لا يحتاج مع ذلك إلى كتاب ولا سنة ، فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة ، فإن هذا نحو ما قاله [رسول الله]<sup>(٤)</sup> عليه الصلاة والسلام : « إن روح القدس نفث في روعي » الحديث .

الرابعة — ذهب الجمهور من الناس إلى أن الخضر مات صلى الله عليه وسلم . وقالت فرقة : [إنه] حتى لأنه شرب من عين الحياة ، وأنه باق في الأرض ، وأنه يبعث البيت . قال بن عطية : وقد أطنب النقاش في هذا المعنى ، وذكر في كتابه أشياء كثيرة عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وغيره ، وكلها لا تقوم على ساق . ولو كان الخضر عليه السلام حياً يبعث لكان له في ملة الإسلام ظهور ، والله العليم بتفاصيل الأشياء لا رب غيره . وما يقضى بموت الخضر عليه السلام الآن قوله عليه السلام : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ »<sup>(٥)</sup> .

قلت : إلى هذا ذهب البخاري وأختره القاضي أبو بكر بن العربي ، والصحيح القول الثاني وهو أنه حتى على ما ذكره . وهذا الحديث أخرجه مسلم في صحيحه عن عبد الله ابن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال : « أَرَأَيْتُمْ لَيْتَكُمْ هَذِهِ فَإِنْ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِنْهُ هُوَ عَلَى

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٨ . (٢) هذه قراءة نافع التي كان يقرأ بها المفسر . راجع ج ٧ ص ٧٩ .

(٣) راجع ج ٣ ص ٣٠ . (٤) من جوكوى .

(٥) الحديث كافي الأمور تصحيحه بما يأتي بعد .

ظهر الأرض أحد<sup>(١)</sup> قال ابن عمر : فَوَهْلُ النَّاسِ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ فِيمَا يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ ؛ وَإِنَّمَا قَالَ [رَسُولُ اللَّهِ<sup>(٢)</sup>] عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ” لَا يَبْقَى مِنْ هُوَ الْيَوْمِ عَلَى ظَهَرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ “ يريد بذلك أن يَحْصُرَ ذَلِكَ الْقَرْنَ . ورواه أيضا من حديث جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بشهر : ” تسألونى عن الساعة وإنما علمها عند الله وأقسم بالله ما على الأرض من نفس منفوسة<sup>(٣)</sup> تأتي عليها مائة سنة “ وفى أخرى قال سالم : تذاكرنا أنها ” هى مخلوقة يومئذ “ . وفى أخرى : ” ما من نفس منفوسة اليوم يأتى عليها مائة سنة وهى حية يومئذ “ . وفسرها عبد الرحمن صاحب السقاية قال : نقص العمر . وعن أبى سعيد الخدرى نحو هذا الحديث . قال علماؤنا : وحاصل ما تضمنه هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أخبر قبل موته بشهر أن كل من كان من بنى آدم موجودا فى ذلك لا يزيد عمره على مائة سنة ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام ” ما من نفس منفوسة “ وهذا اللفظ لا يتناول الملائكة ولا الجن إذ لم يصح عنهم أنهم كذلك ، ولا الحيوان غير العاقل ؛ لقوله : ” ممن هو على ظهر الأرض أحد “ وهذا إنما يقال بأصل وضعه على من يعقل فتعين أن المراد بنو آدم . وقد بين ابن عمر هذا المعنى فقال : يريد بذلك أن يتقرم ذلك القرن . ولا حجة لمن استدلّ به على بطلان قول من يقول : إن الخضر حى لمعوم قوله : ” ما من نفس منفوسة “ لأن العموم وإن كان مؤكدا الاستغراق فليس نصا فيه ، بل هو قابل للتخصيص ، فكما لم يتناول عيسى عليه السلام ، فإنه لم يمت ولم يقتل فهو حى بنص القرآن ومعناه ، ولا يتناول الدجال مع أنه حى بدليل حديث الجساسة<sup>(٥)</sup> ، فكذلك لم يتناول الخضر عليه السلام وليس مشاهدا للناس ، ولا ممن يخاطبهم حتى يخطر ببالهم حالة مخاطبة بعضهم بعضا ، فتل هذا العموم لا يتناوله . وقد قيل : إن أصحاب الكهف أحياء

(١) وهل إلى النى . كضرب ؛ أى غلط وذهب رحمه إلى خلاف الصواب ، والمعنى أن الصحابة رضى الله عنهم غلطوا وذهب ومهم إلى خلاف الصواب فى تأويل مقالة النى صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يقول : تقوم الساعة عند آخضاء مائة سنة ؛ فبين ابن عمر مراد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : يريد بذلك أن يَحْصُرَ ذَلِكَ الْقَرْنَ . ويجوز وهل كتب . (٢) من جوى . (٣) منفوسة : مولودة . (٤) فى جوى : بعض الضمر . (٥) الجساسة : دابة الأرض التى تخرج آخر الزمان ، وسميت جساسة لتجسسها الأخبار للدجال .

ويحجون مع عيسى عليه الصلاة والسلام ، كما تقدم . وكذلك فقي موسى في قول ابن عباس كما ذكرنا . وقد ذكر أبو إسحق الثعلبي في كتاب « العرائس » له : <sup>(١)</sup> والصحيح أن الخضر نبي مُمَرَّرٌ محجوب عن الأبصار ، وروى محمد بن المتوكل عن [ ضمرة بن ربيعة ] عن عبد الله ابن [ شاذب ] <sup>(٢)</sup> قال : الخضر عليه السلام من ولد فارس ، وإلياس من بني إسرائيل يلتقيان كل عام في الموسم ، وعن عمرو بن دينار قال : إن الخضر وإلياس لا يزالان حين في الأرض ما دام القرآن على الأرض ، فإذا رفع ماتا . وقد ذكر شيخنا الإمام أبو محمد عبد المعطى ابن محمود بن عبد المعطى الحمصي في شرح الرسالة له للقسيري حكايات كثيرة عن جماعة من الصالحين والصالحات بأنهم رأوا الخضر عليه السلام ولقوه ، يفيد مجموعها غلبة الظن بحياته مع ما ذكره النقاش والثعلبي وغيرهما . وقد جاء في صحيح مسلم : « أن الدجال يتهدى إلى بعض السباخ التي تلى المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس — أو — من خير الناس » الحديث ، وفي آخره قال أبو إسحق : <sup>(٣)</sup> يعني أن هذا الرجل هو الخضر . وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب « الهوائف » بسند يرفعه <sup>(٤)</sup> إلى علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه لقي الخضر وعلمه هذا الدعاء ، وذكر أن فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله في أثر كل صلاة ، وهو : يا من لا يشغله سمع عن سمع ، ويا من لا تغلظه المسائل ، ويا من لا يتبرم من إلحاح الملحين ، أذقني برد عفوك ، وحلاوة مغفرتك . وذكر أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الدعاء بعينه نحو مما ذكر عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في سماعه من الخضر . وذكر أيضا اجتماع إلياس مع النبي عليه الصلاة والسلام . وإذا جاز بقاء إلياس إلى عهد النبي صلى الله عليه وسلم جاز بقاء الخضر ، وقد ذكر أنهما يجتمعان عند البيت في كل حول ، وأنهما يقولان عند افتراقهما : ما شاء الله ما شاء الله ، لا يصرف السوء إلا الله ، ما شاء الله ما شاء الله ما يكون من نعمة فمن الله ما شاء الله ما شاء الله توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل . وأما خبر إلياس فيأتي في « والصفاءات » <sup>(٥)</sup> إن شاء الله تعالى . وذكر أبو عمر

(١) في ج و ك : والخضر على جميع الأقوال . (٢) الزيادة والتصويب من « عقد الجمان » للمبني نقلًا عن الثعلبي . وفي ج و ك و ي : روى محمد بن المتوكل عن ضمرة عن عبد الله بن سوار . (٣) في ج و ك و ي : يقال . (٤) كذا في أ و ك وفي ج : بوقفه . (٥) راجع ج ١٥ ص ١١٥ .

أبن عبد البر فى كتاب « التمهيد » عن على رضى الله تعالى عنه قال : لما توفى النبى صلى الله عليه وسلم ونجى بثوب هتف هاتف من ناحية البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، السلام عليكم أهل البيت ، « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ »<sup>(١)</sup> — الآية — إن فى الله خَلْقًا من كل هالك ، وعوضًا من كل تالف ، وعزاء من كل مصيبة ، فبالله فثقفوا ، وإياه فارجوا ، فإن المصاب من حُرِّم الثواب . فكانوا يرون أنه الخضر عليه الصلاة والسلام . يعنى أصحاب النبى عليه الصلاة والسلام . والألف واللام فى قوله : ” على الأرض ” للمهد لا للجنس وهى أرض العرب ، بدليل تصرفهم فيها وإليها غالبا دون أرض يأجوج ومأجوج ، وأقاصى جزر الهند والسند مما لا يقرع السمع اسمه ، ولا يُعلم علمه . ولا جواب عن الدجال .

قال السهلبى : وأختلف فى أسم الخضر اختلافا متباينا ، فعن آبن منبّه أنه قال : أيليا ابن ملكان بن فالغ بن شالخ بن أرخشذ بن سام بن نوح . وقيل : هو آبن عاميل بن سماقين ابن أريابن علقما بن عيصو بن إسحق ، وأن أباه كان ملكا ، وأن أمه كانت بنت فارس وأسماها ألى ، وأنها ولدته فى مغارة ، وأنه وجد هنالك وشاة ترضعه فى كل يوم من غنم رجل من القرية ، فأخذه الرجل فرآه ، فلما شَبَّ وطلب الملك — أبوه — كاتبًا وجمع أهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التى أنزلت على إبراهيم وشيث ، كان ممن أقدم عليه من الكتاب آبنه الخضر وهو لا يعرفه ، فلما استحسّن خطه ومعرفته ، وبحث عن جلية أمره عرف أنه ابنه<sup>(٢)</sup> ، فضمه لنفسه<sup>(٣)</sup> وولاه أمر الناس ، ثم إن الخضر فز من الملك لأسباب يطول ذكرها إلى أن وجد عين الحياة فشرب منها ، فهو حى إلى أن يخرج الدجال ، وأنه الرجل الذى يقتله الدجال ويقطعه ثم يحياه الله تعالى . وقيل : لم يدرك زمن النبى صلى الله عليه وسلم ، وهذا لا يصح . وقال البخارى وطائفة من أهل الحديث منهم شيخنا أبو بكر بن العربى رحمه الله تعالى : إنه مات قبل انقضاء المائة ، من قوله عليه الصلاة والسلام : ” إلى رأس مائة عام لا يبق على هذه الأرض من هو عليها أحد ” يعنى من كان حيا حين قال هذه المقالة .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ . (٢) فى ج : عرف اسمه . (٣) فى ك : إلى نفسه .



قلت : قد ذكرنا هذا الحديث والكلام عليه ، وبيننا حياة الخضر إلى الآن ، والله أعلم .  
الخامسة - قيل : إن الخضر لما ذهب يفارق موسى قال له موسى : أوصني ؛  
قال : كن بسّاماً ولا تكن ضحاكاً ، ودع البجاجة ، ولا تمش في غير حاجة ، ولا تعب على  
الخطائين خطاياهم وآبك على خطيئتك يا ابن عمران .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَعَاطَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٤﴾ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَلَذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ أَحْسَنُ وَسنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٠﴾ كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾

قوله تعالى : ( وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ) قال ابن إسحق :  
وكان من خبر ذي القرنين أنه أوتي ما لم يؤت غيره ، فدت له الأسباب حتى انتهى من البلاد  
إلى مشارق الأرض ومغاربها ، لا يبطأ أرضاً إلا سُلِّطَ على أهلها ، حتى انتهى من المشرق  
والمغرب إلى ما ليس وراءه شيء من الخلق . قال ابن إسحق : حدثني من يسوق الأحاديث  
عن الأعاجم فيما توارثوا من علم ذي القرنين أن ذا القرنين كان [ رجلاً <sup>(١)</sup> ] من أهل مصر اسمه مرزبان  
ابن مردبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح . قال ابن هشام : واسمه الإسكندر ،

وهو الذى بنى الإسكندرية فنسبت إليه . قال ابن إسحق : وقد حدثني نور بن يزيد عن خالد بن معدان الكلابي — وكان خالد رجلا قد أدرك الناس — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال : " ملك مسح الأرض من تحتها بالأسباب " . وقال خالد : وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلا يقول يا ذا القرنين ، فقال : <sup>(١)</sup> [ عمر ] اللهم غفرا أما رضيتم أن تسموا بأسماء الأنبياء حتى تسميت بأسماء الملائكة ! فقال ابن إسحق : فافقه أعلم أى ذلك كان ؟ أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أم لا ؟ والحق ما قال .

قلت : وقد روى عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه مثل قول عمر؛ سمع رجلا يدعو آخر يا ذا القرنين ، فقال علي : أما كفاكم أن تسميت بأسماء الأنبياء حتى تسميت بأسماء الملائكة ! وعنه أنه عبد ملك ( بكسر اللام ) صالح<sup>(٢)</sup> نصيح الله فأيدته . وقيل : هو نبي مبعوث فتح الله تعالى على يديه الأرض . وذكر الدارقطني في كتاب الأخبار أن ملكا يقال له <sup>(٣)</sup> ربا قيل كان ينزل على ذى القرنين ، وذلك الملك هو الذى يطوى الأرض يوم القيامة ، ويتقصها فتقع أقدام الخلائق كلهم بالساهرة<sup>(٤)</sup> ؛ فيما ذكر بعض أهل العلم . وقال السهيلي : وهذا مشا كل بتوكيله بذى القرنين الذى قطع الأرض مشارفها ومغارها ؛ كما أن قصة خالد ابن سنان في تسخير النار له مشاكلة بحال الملك الموكل بها ، وهو مالك عليه السلام وعلى جميع الملائكة أجمعين . ذكر ابن أبي خيثمة في كتاب البدء له خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته ، وذكر أنه وكل به من الملائكة مالك خازن النار ، وكان من أعلام نبوته أن نارا يقال لها : نار الحدنان ، كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكل الناس ولا يستطيعون ردّها ، فردّها خالد ابن سنان فلم تخرج بعد . واختلف في اسم ذى القرنين وفي السبب الذى سمي به بذلك اختلافا كثيرا ، فأما اسمه قليل : هو الإسكندر الملك اليوناني المقدوني ، وقد تشدد فافقه فيقال : المقدوني . وقيل : اسمه هرمس . ويقال : اسمه هرديس . وقال ابن هشام : هو الصمصم

(١) من جرد روى . (٢) في ج : عفوا . (٣) كذا في الأصول ، وفي قصص الأنبياء .

التعليق « رقايل » وفي الدر المنثور « زنايل » . (٤) الساهرة : أرض يجدها الله يوم القيامة .

ابن ذى يزن الجيرى من ولد وائل بن حمير ، وقد تقدم قول ابن إسحق . وقال وهب بن منبه : هو رومى . وذكر الطبرى حديثا عن النبى عليه الصلاة والسلام أن ذا القرنين شاب من الروم . وهو حديث واهى السند ؛ قاله ابن عطية . قال السبيل : والظاهر من علم الأخبار أنهما أثنان : أحدهما — كان على عهد إبراهيم عليه السلام ، ويقال : إنه الذى قضى لإبراهيم عليه السلام حين تحاكموا إليه فى بئر السبع بالشام . والآخر — أنه كان قريبا من عهد عيسى عليه السلام . وقيل : إنه أفريدون الذى قتل بيوراسب بن أرونداسب الملك الطاغى على عهد إبراهيم عليه السلام ، أو قبله بزمان . وأما الاختلاف فى السبب الذى سمي به ، فقيل : إنه كان ذا صفتين من شعر فسمى بهما ؛ ذكره الثعلبى وغيره . والصفائى قرون الرأس ؛ ومنه قول الشاعر<sup>(١)</sup> :

فَلْتَمَتُ فَاهَا آخِذًا بِقُرُونِهَا • شُرْبَ التَّرِيفِ يَبْدُءُ مَاءِ الْحَشْرِجِ

وقيل : إنه رأى فى أول ملكه كأنه قابض على قرنى الشمس ، فقص ذلك ، ففسر أنه سيفلب ما ذرت عليه الشمس ، فسمى بذلك ذا القرنين . وقيل : إنما سمي بذلك لأنه بلغ المغرب والمشرق فكانه حاز قرنى الدنيا . وقالت طائفة : إنه لما بلغ مطلع الشمس كشف بالرؤية قرونها فسمى بذلك ذا القرنين ؛ وأقرنى الشيطان بها . وقال وهب بن منبه ، كان له قرنان تحت عمامته . وسأل ابن الكواء عليا رضى الله تعالى عنه عن ذى القرنين أنبيا كان أم ملكا ؟ فقال : لا ذا ولا ذا ، كان عبدا صالحا دعا قومه إلى الله تعالى فشجوه على قرنه ، ثم دعاهم فشجوه على قرنه الآخر ، فسمى ذا القرنين . واختلفوا أيضا فى وقت زمانه ، فقال قوم : كان بعد موسى . وقال قوم : كان فى الفترة بعد عيسى . وقيل : كان فى وقت إبراهيم وإسماعيل . وكان الخضر عليه السلام صاحب لوائه الأعظم ؛ وقد ذكرناه فى « البقرة »<sup>(٢)</sup> . وبالجملة فإن الله تعالى مكنه وملكه ودانت له الملوك ، فروى أن جميع ملوك الدنيا كلها

(١) هو عمر بن أبى ربيعة ؛ والتريف : المحموم الذى منع من الماء ، والسكران . والحشرج : النقرة فى الجبل

يجمع فيها الماء . فيصفو ، والكوز الصغير اللطيف أيضا . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٩ .

أربعة : مؤمنان وكافران ؛ فالمؤمنان سلمان بن داود وإسكندر ، والكافران نمرود وبختنصر ، وسملكها من هذه الأمة خامس لقوله تعالى : « لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » وهو المهدي .  
وقد قيل : إنما سمي ذا القرنين لأنه كان كريم الطرفين من أهل بيت شريف من قبل أبيه وأمه . وقيل : لأنه أنقضى في وقته قرنان من الناس وهو حي . وقيل : لأنه كان إذا قاتل قاتل بيديه وركابه جميعا . وقيل : لأنه أعطى علم الظاهر والباطن . وقيل : لأنه دخل الظلمة والنور . وقيل : لأنه ملك فارس والروم .

قوله تعالى : ( إِنَّا مَكَّالَهُ فِي الْأَرْضِ ) قال علي رضي الله عنه : سخر له السحاب ، ومدت له الأسباب ، وبسط له في النور ، فكان الليل والنهار عليه سواء . وفي حديث عقبة ابن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجال من أهل الكتاب سألوه عن ذى القرنين فقال : " إن أول أمره كان غلاما من الروم فاعطى ملكا فسار حتى أتى أرض مصر فابتنى بها مدينة يقال لها الإسكندرية فلما فرغ أتاحه ملك فرج به فقال له أنظر ما تحتك قال أرى مدينتي وحدها لا أرى غيرها فقال له الملك تلك الأرض كلها وهذا السواد الذي تراه محيطا بها هو البحر وإنما أراد الله تعالى أن يريك الأرض وقد جعل لك سلطانا فيها فسر في الأرض فعمل الجاهل وثبت العالم " الحديث .

قوله تعالى : ( وَآيَاتُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا ) قال ابن عباس : من كل شيء علم يتسبب به إلى ما يريد . وقال الحسن : بلاغا إلى حيث أراد . وقيل : من كل شيء يحتاج إليه الخلق . وقيل : من كل شيء يستعين به المملوك من فتح المدائن وقهر الأعداء . وأصل السبب الجبل فاستعمل لكل ما يتوصل به إلى شيء . ( فَاتَّبَعَ سَبِيًّا ) قرأ ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي : « فَاتَّبَعَ سَبًّا » مقطوعة الألف . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو : « فَاتَّبَعَ سَبِيًّا » بوصلها ، أى أتبع سببا من الأسباب التي أوتىها . قال الأخفش : تبعته وأتبعته بمعنى ؛ مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله تعالى : « إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعْنَاهُ سِهَابًا نَائِبًا »<sup>(٢)</sup> ومنه الإتياع في الكلام مثل حسن بسن وقبيح شقيح . قال النحاس : وأختار أبو عبيد قراءة

أهل الكوفة قال : لأنها من السَّير ، وحكى هو والأصمعي أنه يقال : تَبِعَهُ وَاتَّبَعَهُ إذا سار ولم يلحقه ، واتبعه إذا لحقه ؛ قال أبو عبيد : ومثله ، « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » <sup>(١)</sup> . قال النحاس : وهذا [ من ] التفريق وإن كان الأصمعي قد حكاه لا يقبل إلا بعلّة أو دليل . وقوله عز وجل : « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ليس في الحديث أنهم لحقوهم ، وإنما الحديث لما خرج موسى عليه السلام وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه أنطبق عليهم البحر . والحق في هذا أن تبع وأُتبع وأُتبع لغات بمعنى واحد ، وهي بمعنى السَّير ، فقد يجوز أن يكون معه لحاق والآ يكون . ( حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ) قرأ ابن حاصم وعامر وحزمة والكسائي « حَامِيَةٍ » أي حارة . الباقون « حَمِيَّة » أي كثيرة الحمأة وهي الطينة السوداء ، تقول : حَمَأَتِ الْبَرَّ حَمَاءً ( بالتسكين ) إذا نزلت حَمَاتُهَا . وَحَمِئَتِ الْبَرَّ حَمَاءً ( بالتحريك ) كثرت حَمَاتُهَا . ويجوز أن تكون « حَامِيَةٍ » من الحمأة فخففت الهمزة وقلبت ياء . وقد يجمع بين القراءتين فيقال : كانت حارة وذات حَمَاءَ . وقال عبد الله بن عمرو : نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الشمس حين غربت ، فقال : « نَارُ اللَّهِ الْحَامِيَةِ لَوْلَا مَا يَزَعُّهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ لَأَحْرَقَتْ مَا عَلَى الْأَرْضِ » . وقال ابن عباس : أقرأنيها أبي كما أقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم « فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ » ؛ وقال معاوية : هي « حَامِيَةٍ » فقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فأننا مع أمير المؤمنين ؛ ففعلوا كعبا بينهم حكما وقالوا : يا كعب كيف تجدهذا في التوراة ؟ فقال : أجدها تغرب في عين سوداء ، فوافق ابن عباس . وقال الشاعر وهو تبع الجاني :  
قد كان ذو القرنين قبلي مسلما • مليكا تدين له الملوك وتسجد  
بلغ المغارب والمشارك يتنفي • أسباب أمر من حكيم مرشد  
فراى مغيّب الشمس عند غروبها • في عين ذي خُلَيْبٍ وثأط حرميد <sup>(٢)</sup>  
الخلب : الطين . والثأط : الحمأة . والحرميد : الأسود . وقال الفقيه قال بعض العلماء : ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس مغربا ومشرقا حتى وصل إلى جرمها وممتها ؛ لأنها تدور

(١) راجع ج ١٣ ص ١٠٥ . (٢) ن ك . (٣) حرميد (بالفتح والكسر) بكسر فز بـ .

مع السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض ، وهى أعظم من أن تدخل فى عين من عيون الأرض ، بل هى أكبر من الأرض أضعافا مضاعفة ، بل المراد أنه انتهى إلى آخر العماره من جهة المغرب ومن جهة المشرق ، فوجدها فى رأى العين تغرب فى مین حمئة ، كما أنا نشاهدنا فى الأرض الملساء كأنها تدخل فى الأرض ، ولهذا قال : « وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا » ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم ، بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم . وقال القنبي : ويجوز أن تكون هذه العين من البحر ، ويجوز أن تكون الشمس تغيب وراءها أو معها أو عندها ، فيقام حرف الصفة مقام صاحبه ، والله أعلم . ( وَجَدَهَا عِنْدَهَا قَوْمًا ) أى عند العين ، أو عند نهاية العين ، وهم أهل جَابَرْس ، ويقال لها بالسريانية : جرجيسا ، يسكنها قوم من نسل ثمود بقيتهم الذين آمنوا بصالح ، ذكره السهيلي . وقال وهب ابن منبه : كان ذو القرنين رجلا من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه الإسكندر ، فلما بلغ وكان عبدا صالحا قال الله تعالى : يا ذا القرنين ! إني باعتك إلى أم الأرض وهم أمم مختلفة ألسنتهم ، وهم أمم جميع الأرض ، وهم أصناف : أمتان بينهما طول الأرض كله ، وأمتان بينهما عرض الأرض كله ، وأمم فى وسط الأرض منهم الجن والإنس ويا جوج وما جوج ، فأما اللتان بينهما طول الأرض فأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك ، وأما الأخرى فعند مطلعها ويقال لها منسك ، وأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمة فى قطر الأرض الأيمن يقال لها هاويل ، وأما الأخرى التى فى قطر الأرض الأيسر يقال لها تاويل . فقال ذو القرنين : إلهى ! قد ندبتنى لأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت ، فأخبرنى عن هذه الأمم بأى قوة أكثرهم ؟ وبأى صبر أفاسيهم ؟ وبأى لسان أناطقهم ؟ فكيف لى بأن أفقه لغتهم وليس عندى قوة ؟ فقال الله تعالى : سأظفرك بما حملتك ، أشرح لك صدرك فتسمع كل شئ ، وأثبت لك فهمك فتفقه كل شئ ، وألبسك الهيبة فلا يروعك شئ ، واستخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك ، يهديك النور من أمامك ، وتحفظك الظلمة من ورائك . فلما قيل له ذلك سار بمن آتبعه ، فأطلق إلى الأمة التى عند مغرب الشمس ، لأنها

كانت أقرب الأمم منه وهى ناسك ، فوجد جموعا لا يحصيها إلا الله تعالى وقوة و بأسا لا يطيقه إلا الله ، وألسنة مختلفة ، وأهواء متشتتة ، فكأثرهم بالظلمة ؛ فضرب حولهم ثلاث عساكر من جند الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان ، حتى جمعهم فى مكان واحد ، ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته ، ففهم من آمن به ومنهم من كفر وصد عنه ، فادخل على الذين تولوا الظلمة فغشيتهم من كل مكان ، فدخلت إلى أفواههم وأنوفهم وأعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان ، فتحيروا وماجوا وأشفقوا أن يهلكوا ، فمجدوا إلى الله تعالى بصوت واحد : إنا آمنّا ، فكشفها عنهم ؛ وأخذهم عنوة ، ودخلوا فى دعوته ، فغند من أهل المغرب أعمارا عظيمة فجعلهم جندا واحدا ، ثم أطلق بهم يقودهم ، والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه ، والنور أمامه يقوده ويدّله ، وهو يسير فى ناحية الأرض اليمنى يريد الأمة التى فى قطر الأرض الأيمن وهى هاويل ، ويخبر الله تعالى يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملا ، فإذا أتوا مخاضة أو مجرا بنى سفنا من ألواح صغار مثل النعال فنظمها فى ساعة ، ثم جعل فيها جميع من معه من تلك الأمم ، فإذا قطع البحار والأنهار فتقها ودفع إلى كل رجل لوحا فلا يكثرث بحمله ، فأتتهى إلى هاويل وفعل بهم كفعله بناسك فأمنوا ، ففرغ منهم ، وأخذ جيوشهم وأنطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى أتتهى إلى منسك عند مطلع الشمس ، ففعل فيها وجند منها جنودا كفعله فى الأولى ، ثم كرمقلا حتى أخذ ناحية الأرض اليسرى يريد تاويل ، وهى الأمة التى تقابل هاويل بينهما عرض الأرض ، ففعل فيها كفعله فيما قبلها ، ثم عطف إلى الأمم التى فى وسط الأرض من الجن والإنس وبأجوج ومأجوج ، فلما كانت فى بعض الطريق مما يلي منتقع الترك من المشرق قالت له أمة صالحة من الإنس : ياذا القرنين ! إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله تعالى كثيرا ليس لهم عدد ، وليس فيهم مشابهة من الإنس ، وهم أشباه البهائم ؛ يأكلون العشب ، ويفترسون الدواب والوحش كما تفترسها السباع ويأكلون حشرات الأرض كلها من الحيات والمقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله تعالى فى الأرض ، وليس لله تعالى خلق ينمو نماغهم فى العام الواحد ، فإن طالت المسدة

فسيملئون الأرض، ويملكون أهلها منها، فهل نجعل لك نرجا على أن تجعل بيننا وبينهم سدا؟ وذكر الحديث ؛ وسيأتى من صفة يأجوج ومأجوج والترك إذ هم نوع منهم ما فيه كفاية .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا يَا آلِ الْقرنَيْنِ ﴾ قال القشيري أبو نصر : إن كان نبيا فهو وحى ، وإن لم يكن نبيا فهو إلهام من الله تعالى . ﴿ إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴾ قال إبراهيم بن السرى : خيره بين هذين كما خیر محمدا صلى الله عليه وسلم فقال : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » ونحوه . وقال أبو إسحق الزجاج : المعنى أن الله تعالى خيره بين هذين الحكيمين ؛ قال النحاس : ورد على بن سليمان عليه قوله ؛ لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبى فيخاطب بهذا ، فكيف يقول لربه عز وجل : « ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ؟ » وكيف يقول : « فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ » فيخاطبه بالنون ؟ قال : التقدير ؛ قلنا يا محمد قالوا يا ذا القرنين . قال أبو جعفر النحاس : هذا الذى قاله أبو الحسن لا يلزم منه شيء . أما قوله : « قُلْنَا يَا آلِ الْقرنَيْنِ » فيجوز أن يكون الله عز وجل خاطبه على لسان نبى فى وقته ، ويجوز أن يكون قال له هذا كما قال لنبىه : « فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءٌ » ، وأما إشكال ، « فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ » فإن تقديره أن الله تعالى لما خيره بين القتل فى قوله تعالى : « إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ » وبين الاستبقاء فى قوله جل وعز : « وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا » قال لأولئك القوم : « (أَمْ مَنْ ظَلَمَ) أى أقام على الكفر منكم : « ( فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ) أى بالقتل : « ( ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ ) أى يوم القيامة : « ( فَيُعَذِّبُهُ مَذَابًا نُكَرًا ) أى شديدا فى جهنم : « ( وَأَمْ مَنْ آمَنَ ) أى تاب من الكفر : « ( وَعَمِلَ صَالِحًا ) قال أحمد بن يحيى : « أن » فى موضع نصب فى « إِمَّا أَنْ تُعَذَّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا » قال : ولو رفعت كان صوابا بمعنى فإما هو ، كما قال :

فسيرا فإما حاجة تقضيانها • وإما مقبل صالح وصديق

﴿ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى ﴾ قراءة أهل المدينة وأبى عمرو وعاصم : « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » بالرفع على الابتداء أو بالاستقرار . و « الْحُسْنَى » فى موضع خفض بالإضافة ويحذف التنوين للإضافة ؛ أى له جزاء الحسنى عند الله تعالى فى الآخرة وهى الجنة ، فأضاف الجزاء إلى الجنة ، كقوله :



« حَقُّ الْيَقِينِ » ، <sup>(١)</sup> « وَلَدَارُ الْآخِرَةِ » ؛ قاله الفراء . ويحتمل أن يريد بـ « الحسنى » الأعمال الصالحة . ويمكن أن يكون الحزاء من ذى القرنين ؛ أى أعطيته وأتفضل عليه . ويجوز أن يحذف التنوين لالتقاء الساكنين ويكون « الحُسْنَى » فى موضع رفع على البدل عند البصريين ، وعلى الترجمة عند الكوفيين ، وعلى هذا قراءة ابن أبى إسحق : « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » إلا أنك لم تحذف التنوين ، وهو أجود . وقرأ سائر الكوفيين : « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » منصوبا منونا ؛ أى فله الحسنى جزاء . قال الفراء : « جَزَاءُ » منصوب على التمييز . وقيل : على المصدر ؛ وقال الزجاج : هو مصدر فى موضع الحال ؛ أى مجزيا بها جزاء . وقرأ ابن عباس ومسروق : « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » منصوبا غير منون . وهى عند أبى حاتم على حذف التنوين لالتقاء الساكنين مثل « فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى » فى أحد الوجهين [ فى الرفع <sup>(٢)</sup> ] . النحاس : وهذا عند غيره خطأ ؛ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين ، ويكون تقديره : فله الثواب جزاء الحسنى . قوله تعالى : ( ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا ) تقدم معناه أن أتبع وأتبع بمعنى ، أى سلك طريقا ومنازل . ( حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ ) وقرأ مجاهد وأبن محيص بفتح الميم واللام ؛ يقال : طَلَعَتِ الشَّمْسُ والكواكب طُلُوعًا ومطلعا . والمطلع والمطلِع أيضا موضع طلوعها ؛ قاله الجوهري . والمعنى : أنه انتهى إلى موضع قوم لم يكن بينهم وبين مطلع الشمس أحد من الناس . والشمس تطلع وراء ذلك بمسافة بعيدة ، فهذا معنى قوله تعالى : ( وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ ) . وقد اختلف فيهم ؛ فمن وهب بن منبه ما تقدم ، وأنها أمة يقال لها ؛ منسك وهى مقابلة ناسك ؛ وقاله مقاتل . وقال قتادة : يقال لها ؛ الزنج . وقال الكلبي : هم تارس وهاويل ومنسك ؛ حفاة عرارة عماء عن الحق ، يتسافدون مثل الكلاب ، ويتهارجون تهارج الحمير . وقيل : هم أهل جَابَلُق <sup>(٣)</sup> ، وهم من نسل مؤمنى عاد الذين آمنوا بيهود ، ويقال لهم بالسريانية : مرقيسا . والذين عند مغرب الشمس هم أهل جَابَرْس <sup>(٤)</sup> ؛ ولكل واحدة من المدينتين عشرة آلاف باب ، بين كل بابين فرسخ . ووراء جَابَلُقِ أُم ، وهم تافيل وتارس ، وهم يماورون يأجوج ومأجوج .

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٢٢ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ . (٣) كذا فى كدى . (٤) ف : ك : إتهم .

(٥) فى ج : جابرلقا . جابرسا . (٦) كذا فى الأصول . وتقدم تأويل . ولعل هذا تحريف من النسخ .

وأهل جابر وس وجأبأق آمنوا بالنبي عليه الصلاة والسلام ؛ مرت بهم ليلة الإسراء فدعاهم فأجابوه ، ودما الأئم الآخرين فلم يجيبوه ، ذكره السهيلي وقال : اختصرت هذا كله من حديث طويل رواه مقاتل بن حيان عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . ورواه الطبري مسندا إلى مقاتل يرفعه ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَّهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴾ أى حجابا يستترون منها عند طلوعها . قال قتادة : لم يكن بينهم وبين الشمس ستر ، كانوا في مكان لا يستقر عليه بناء ، وهم يكونون في أسراب لهم ، حتى إذا زالت الشمس عنهم رجعوا إلى ما يشتهيهم وحروثهم ؛ يعنى لا يستترون منها بكهف جبل ولا بيت يكنهم منها . وقال أمية : وجدت رجلا بسمرقند يحدثون الناس ، فقال بعضهم : خرجت حتى جاوزت الصين ، فقيل لى : إن بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة ، فاستأجرت رجلا يرينهم حتى صبحتهم ، فوجدت أحدهم يفتش أذنه يلتحف بالأخرى وكان صاحبه يحسن كلامهم ، فبتنا بهم ، فقالوا : فم جثم ؟ قلنا : جثنا ننظر كيف تطلع الشمس ؛ فبتنا نحن كذلك إذ سمعنا كهيفة الصلصلة ، ففتش على ، ثم أفقت وهم مسحون بالدهن ، فلما طلعت الشمس على الماء إذا هى على الماء كهيفة الزيت ، وإذا طرف السماء كهيفة الفسطاط ، فلما أرتفعت أدخلوني سربا لهم ، فلما أرتفع النهار وزالت الشمس عن رؤوسهم خرجوا يصطادون السمك ، فيطرحونه في الشمس فينضج . وقال ابن جريج : جاءهم جيش مرة ، فقال لهم أهلها : لا تطلع الشمس وأتم بها ، فقالوا : ما نبرح حتى تطلع الشمس . قالوا : ما هذه العظام ؟ قالوا : هذه والله عظام جيش طلعت عليهم الشمس ها هنا فاتوا . قال فولوا هارين في الأرض . وقال الحسن : كانت أرضهم لاجبل فيها ولا شجر ، وكانت لا تحمل البناء ، فإذا طلعت عليهم الشمس نزلوا<sup>(١)</sup> في الماء ، فإذا أرتفعت عنهم خرجوا ، فيتراعون كما تتراعى البهائم .

قلت : وهذه الأقوال تدل على أن لا مدينة هناك . والله أعلم . وربما يكون منهم من يدخل في النهر ، ومنهم من يدخل في السرب فلا تناقض بين قول الحسن و قتادة .

قوله تعالى : ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُوا يَبْنَذُ الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدْقَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٦﴾ فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَصْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) وهما جبلان من قِبَل أرمينية وأذربيجان . روى عطاء الخراساني عن ابن عباس : «بَيْنَ السَّدَّيْنِ» الجبلين أرمينية وأذربيجان . (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا) أى من ورائهما : (قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) . وقرأ حمزة والكسائي : «يَفْقَهُونَ» بضم الباء وكسر القاف من أفقه إذا أبان أى لا يفقهون غيرهم كلاما . الباقون بفتح الباء والقاف ، أى يعلمون . والقراءتان صحيحتان ، فلام يفقهون من غيرهم ولا يفقهون غيرهم .

قوله تعالى : (قَالُوا يَا أَيُّهَا الْقَرْنَيْنِ) أى قالت له أمة من الإنس صالحة : (إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) قال الأخفش : من همز ، «يأجوج» بفعل الألفين من الأصل ، يقول : يأجوج يفعل وماجوج مفعول كأنه من أجيج النار . قال : ومن لا همز ويجعل الألفين زائدتين يقول : «يأجوج» من يججت وماجوج من مججت وهما غير مصرفين ، قال رؤبة لو أن يأجوج وماجوج معًا \* وعاد عاد وأستجاشوا تبعًا

ذكره الجوهري . وقيل : إنما لم ينصرفا لأنهما آسمان أعجميان ، مثل طالوت وجالوت غير مشتقين ؛ علتهما في منع الصرف العجمة والتعريف والتأنيث . وقالت فرقة : هو معرب من أَّج وأَجَّ علتهما في منع الصرف التعريف والتأنيث . وقال أبو علي : يجوز أن يكونا عربيين ؛ فمن همز « يَأْجُوج » فهو على وزن يفعل مثل يَرْبُوع ، من قولك أَجَّت النارُ أى ضويت ، ومنه الأَجيج ، ومنه ملح أجاج ، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة قلبها ألفا مثل راس ، وأما « مأجوج » فهو مفعول من أَّج ، والكلمتان من أصل واحد في الاشتقاق ، ومن لم يهمز فيجوز أن يكون خفف الهمزة ، ويجوز أن يكون فاعولا من أَّج ، وترك الصرف فيهما للتأنيث والتعريف كأنه أسم للقبيلة . وأختلف في إفسادهم ؛ [ فقال ] سعيد بن عبدالعزيز : إفسادهم أكل بنى آدم . وقالت فرقة : إفسادهم إنما كان متوقعا ، أى سيفسدون ، فطلبوا وجه التحرز منهم . وقالت فرقة : إفسادهم هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الإفساد المعلوم من البشر ، والله أعلم . وقد وردت أخبار بصفتهم ونروجهم وأنهم من ولد يافث : روى أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ولد لنوح سام وحام ويافث فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط والبربر والسودان " . وقال كعب الأحبار : أحتمل آدم عليه السلام فاختلف ماؤه بالتراب فأيسف نخلقوا من ذلك الماء ، فهم متصلون بنا من جهة الأب لا من جهة الأم . وهذا فيه نظر ؛ لأن الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه لا يمتثلون ، وإنما هم من ولد يافث ، وكذلك قال مقاتل وغيره . وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يموت رجل منهم حتى يولد لصلبه ألف رجل " . يعنى يأجوج ومأجوج . وقال أبو سعيد : هم خمس وعشرون قبيلة من وراء يأجوج ومأجوج لا يموت الرجل من هؤلاء ومن يأجوج ومأجوج حتى يخرج من صلبه ألف رجل ، ذكره القشيري . وقال عبد الله بن مسعود : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن يأجوج ومأجوج ، فقال عليه الصلاة والسلام : " يأجوج ومأجوج أمتان كل أمة أربعمئة ألف [ أمة <sup>(١)</sup> ] كل أمة لا يعلم عددها إلا الله لا يموت الرجل

منهم حتى يولد له ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح“ قيل : يا رسول الله صفهم لنا . قال : ” هم ثلاثة أصناف صنف منهم أمثال الأرز<sup>(١)</sup> - شجر بالشام طول الشجرة عشرون ومائة ذراع - وصنف عرضه وطوله سواء نحووا من الذراع وصنف يفترش أذنه ويلتحف بالأخرى لا يبرون بفيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه وبأكلون من مات منهم مقدمتهم بالشام وساقطهم بخراسان يشربون أنهار الشرق وبحيرة طبرية فيمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت المقدس“ . وقال على رضى الله تعالى عنه : وصنف منهم في طول شبر ، لهم مغالب وأنياب السباع ، وتداعى الحمام ، وتسافد البهائم ، وعواء الذئاب ، وشعور تقيهم الحز والبرد ، وآذان عظام إحداها وبرة يشتون فيها ، والأخرى جلدة يصيفون فيها ، يحفرون السد حتى كادوا يتقبونه فيعيده الله كما كان ، حتى يقولوا : تنقبه غدا إن شاء الله تعالى فينقبونه ويخرجون ، ويحصن الناس بالحصون ، فيرمون إلى السماء فيرد السهم عليهم ملطخا بالدم ، ثم يهلكهم الله تعالى بالنفث<sup>(٢)</sup> في رقابهم . ذكره الغزنوي . وقال على عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا جوج أمة لما أربعمائة أمير وكذا ما جوج لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده“ .

قلت : وقد جاء مرفوعا من حديث أبي هريرة ، نرجه ابن ماجه في السنن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن يا جوج وما جوج يحفران كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعيده الله أشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله تعالى أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال أرجعوا فستحفرونه غدا إن شاء الله تعالى فاستنوا فيعودون إليه وهو كهيته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس فيثفون الماء<sup>(٣)</sup> ويحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون بسهامهم إلى السماء فيرجع عليها الدم<sup>(٤)</sup> - الذى أحفظ - فيقولون قهرنا أهل الأرض وعلونا أهل السماء فيبعث الله تعالى عليهم نفقا في أقفاهم فيقتلهم بها“ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” والذى نفسى بيده إن دواب الأرض لتسمن وتشكر شكرا من لحومهم“ قال الجوهري :

(١) الأرز: شجر الصنوبر . (٢) النفث (بالحر يك) : دود يكون في أنوف الإبل والغنم واحداها نفقة .

(٣) يثفون الماء : أى يمزجونه . (٤) هذا من كلام الراوى . (هاشم ابن ماجه) .

شكرت الناقة تشكر شكرًا فهي شكرة، وأشكر الضرع أمتلاً لبنا . وقال وهب بن منبه : رآهم ذو القرنين ، وطول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربع منا ، لم يخالب في مواضع الأظفار وأضراس وأنياب كالسباع ، وأحناك كأحناك الإبل ، وهم هُلبٌ عليهم من الشعر ما يواريههم ، ولكل واحد منهم أذنان عظيمتان ، يلتحف إحداها ويفترش الأخرى ، وكل واحد منهم قد عرف أجله لا يموت حتى يخرج له من صلبه ألف رجل إن كان ذكراً ، ومن رحمها ألف أنثى إن كانت أنثى . وقال السدى والضحاك : الترك شرذمة من ياجوج وماجوج خرجت تغير ، بقاء ذو القرنين ف ضرب السد فبقيت في هذا الجانب . قال السدى : بنى السد على إحدى وعشرين قبيلة ، وبقيت منهم قبيلة واحدة دون السد فهم الترك . وقاله قتادة .

قلت : وإذا كان هذا ، فقد نمت النبي صلى الله عليه وسلم الترك كما نمت ياجوج وماجوج ، فقال عليه الصلاة والسلام : ” لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك قوما وجوههم كالحنان المطرقة يلبسون الشعر ويمشون في الشعر ” في رواية ” يتعلمون الشعر ” خرجه مسلم وأبو داود وغيرهما . ولما علم النبي صلى الله عليه وسلم عددهم وكثرتهم وحدة شوكتهم قال عليه الصلاة والسلام : ” أتركوا الترك ما تركوكم ” . وقد خرج منهم في هذا الوقت أم لا يحصيهم إلا الله تعالى ، ولا يردهم عن المسلمين إلا الله تعالى ، حتى كأنهم ياجوج وماجوج أو مقدمتهم . وروى أبو داود عن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” يزل ناس من أمتي بغائط يسمونه البصرة عند نهر يقال له دجلة يكون عليه جمر يكثر أهلها وتكون من أمصار المهاجرين — قال ابن يحيى قال أبو معمر — وتكون من أمصار المسلمين — فإذا كان في آخر الزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه صغار الأعين حتى يزلوا على شاطئ النهر فيتفرق أهلها ثلاث فرق فرقة يأخذون أذنان البقر والبرية وهلكوا وفرقة يأخذون لأنفسهم وكفروا وفرقة يعملون ذرايعهم خلف ظهورهم ويقاتلونهم وهم الشهداء ” . الفاعل المطمئن من الأرض . والبصرة المجارة الرخوة وبها سميت البصرة . وبنو قنطوراء هم الترك . يقال : إن قنطوراء أمم جارية كانت لإبراهيم صلوات الله وسلامه عليه ، ولدت له أولاداً جاء من نسلهم الترك .

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدًّا ﴾<sup>(١)</sup> فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ﴾ استفهام على جهة حسن الأدب . « خَرْجًا » أى جملا . وقرئ : « خراجا » والخروج أخص من الخراج . يقال : أدخرج رأسك وخراج مدينتك . وقال الأزهري : الخراج يقع على الضريبة ، ويقع على [مال] الفئ<sup>(٢)</sup> ، ويقع على الجزية ، وعلى الغلة . والخراج أسم لما يخرج من الفرائض فى الأموال . والخروج المصدر . وقوله تعالى : ﴿ عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدًّا ﴾ أى ردمًا ؛ والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل . وثوب مردم أى مرقع ، قاله المروى . يقال : ردمت الثلثة أرديمها بالكسر ردمًا أى سددها . والردم أيضا الاسم وهو السد . وقيل : الردم أبلغ من السد إذ السد كل ما يسد به ، والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب أو نحوه حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ؛ ومنه ردم ثوبه إذا رقع براقع متكاثفة بعضها فوق بعض . ومنه قول عنترة :  
• هل غادر الشعراء من متردم<sup>(٣)</sup> •

أى من قول يَرْكَبُ بعضه على بعض . وقرئ : « سَدًّا » بالفتح فى السين ؛ فقال الخليل وسيبويه : الضم هو الاسم والفتح المصدر . وقال الكسائى : الفتح والضم لغتان بمعنى واحد . وقال عكرمة وأبو عمرو بن العلاء وأبو عبيدة : ما كان من خلقه الله لم يشارك فيه أحد بعمل فهو بالضم ، وما كان من صنع البشر فهو بالفتح . ويلزم أهل هذه المقالة أن يقرءوا : « سَدًّا » بالفتح ، وقبله : « بين السدّين » بالضم ، وهى قراءة حمزة والكسائى . وقال أبو حاتم عن ابن عباس وعكرمة عكس ما قال أبو عبيدة . وقال ابن أبى إسحق : ما رأته عينك فهو سَدٌّ بالضم ، وما لا ترى فهو سَدٌّ بالفتح .

الثانية — فى هذه الآية دليل على اتخاذ السجون ، وحبس أهل الفساد فيها ، ومنهم من التصرف لما يريدونه ، ولا يتركون وما هم عليه ، بل يوجعون ضربا ويحبسون أو يكفلون<sup>(٤)</sup> ويطلقون كما فعل عمر رضى الله عنه .

(١) قراءة نافع .

(٢) من ك .

(٤) فى ك : يكفلون .

\* أم هل عرفت الدار بعد توهم •

(٣) تسماء :

قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ﴾ المعنى قال لهم ذو القرنين : ما بسطه الله تعالى لى من القدرة والملك خير من خرجكم وأموالكم ولكن أعينونى بقوة الأبدان ؛ أى رجال وعمل منكم بالأبدان<sup>(١)</sup> ، والآلة التى أبغى بها الردم وهو السد . وهذا تأييد من الله تعالى لذى القرنين فى هذه المحاورة ؛ فإن القوم لو جمعوا له خرجا لم يعنه أحد ولو كلوه إلى البنيان ، ومعوته بأنفسهم أجمل به وأسرع فى آقضاء هذا العمل ، وربما أربى ما ذكره له على الخرج . وقرأ ابن كثير وحده : « مَا مَكَّنِّي » بنون . وقرأ الباقون : « مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي » .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أن الملك فرض عليه أن يقوم بحماية الخلق فى حفظ بيضتهم ، وسد فرجتهم ، وإصلاح نفورهم ، من أموالهم التى نفى عليهم ، وحقوقهم التى تجمعها خزائهم تحت يده ونظره ، حتى لو أكلتها الحقوق ، وأفقدتها المؤن ، لكان عليهم جبر ذلك من أموالهم ، وعليه حسن النظر لهم ؛ وذلك بثلاثة شروط : الأول — ألا يستأثر عليهم بشئ . الثانى — أن يبدأ بأهل الحاجة فيعينهم . الثالث — أن يسوى فى العطاء بينهم على قدر منازلهم ، فإذا فنيت بعد هذا وبقيت صفرا فاطلعت الحوادث أمرا بذلوا أنفسهم قبل أموالهم ، فإن لم يبق ذلك فأموالهم تؤخذ منهم على تقدير ، وتصرف بتدبير ؛ فهذا ذو القرنين لما عرضوا عليه المال فى أن يكف عنهم ما يحذرونه من عادية يأجوج ومأجوج ؛ قال : لست أحتاج إليه وإنما أحتاج إليكم . « فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ » أى اخدموا بأنفسكم معى ، فإن الأموال عندى والرجال عندكم ، ورأى أن الأموال لا تغنى عنهم ، فإنه إن أخذها أجرة نقص ذلك مما يحتاج إليه ، فيعود بالأجر عليهم ، فكان التطوع بخدمة الأبدان أولى . وضابط الأمر أنه لا يحمل مال أحد إلا لضرورة تعرض ، فيؤخذ ذلك المال جهرا لا سرا ، وينفق بالعدل لا بالاستئثار ، ويرأى الجماعة لا بالاستبداد بالأمر . والله تعالى الموفق للصواب .

قوله تعالى : ﴿ أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ ﴾ أى أعطونى زبرا الحديد وناولونها . أمرهم بنقل الآلة ، وهذا كله إنما هو استدعاء العطية التى يغير معنى الهبة ، وإنما هو استدعاء للناول ،



لأنه قد ارتبط من قوله : إنه لا يأخذ منهم الخرج ، فلم يبق إلا استدعاء المناولة ، وأعمال الأبدان . و « زُبْرَ الْحَدِيدِ » قطع الحديد . وأصل الكلمة الاجتماع ، ومنه زُبْرَةُ الأسد لما اجتمع من الشعر على كاهله . وزبرت الكتاب أى كتبتة وجمعت حروفه . وقرأ أبو بكر والمفضل : « ردما آيتونى » من الإتيان الذى هو المجئ ؛ أى جيئونى بزبر الحديد ، فلما سقط الخافض انتصب الفعل على نحو قول الشاعر <sup>(١)</sup> :

\* أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ ... \*

حذف الجار فنصب الفعل . وقرأ الجمهور : « زُبْرَ » بفتح الباء . وقرأ الحسن بضمها ؛ وكل ذلك جمع زُبْرَةٌ وهى القطعة العظيمة منه .

قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا سَاوَى ) يعنى البناء فحذف لقوة الكلام عليه . ( بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ ) قال أبو عبيدة : هما جانبى الجبل ، وتسميا بذلك لتصادفهما أى لتلاقيهما . وقاله الزهرى وابن عباس ؛ كأنه يعرض عن الآخر ؛ من الصدوف قال ؛ الشاعر :

كَلَا الصَّدَفَيْنِ يَنْفُذُهُ سَنَاها \* تَوْقُدُ مِثْلَ مِصْبَاحِ الظَّلَامِ

ويقال للبناء المرتفع : صدف تشبيهه بجانب الجبل . وفى الحديث : كان إذا مر بصدف مائل أسرع المشى . قال أبو عبيد : الصدف والمهدف كل بناء عظيم مرتفع . ابن عطية : الصدفان الجبلان المتناوحيان <sup>(٢)</sup> ولا يقال للواحد صدف ، وإنما يقال : صدفان للثنين ؛ لأن أحدهما يصادف الآخر . وقرأ نافع وحزمة والكسائى : « الصَّدَفَيْنِ » بفتح الصاد وشدها وفتح الدال ، وهى قراءة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وعمر بن عبد العزيز ، وهى اختيار أبى عبيدة لأنها أشهر اللغات . وقرأ ابن كثير وابن حاصر وأبو عمرو : « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد والدال . وقرأ حاصم فى رواية أبى بكر : « الصَّدَفَيْنِ » بضم الصاد وسكون الدال ، نحو الجُرْف والجُرْف . فهو تخفيف . وقرأ ابن الماجشون : بفتح الصاد وضم الدال . وقرأ قتادة : « بين الصدفين » بفتح الصاد وسكون الدال ، وكل ذلك بمعنى واحد . وهما الجبلان المتناوحيان .

(١) هو عمرو بن معدى كرب الزبيدى والبيت بتمامه :

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به \* فقد تركتك ذا مال وذا نسب

(٢) التناوح : التقابل .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَنْفُخُوا ﴾ إلى آخر الآية أى على زبر الحديد بالأيكار ، وذلك أنه كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والمجارة ، ثم يوقد عليها الحطب والفحم بالمنافخ حتى تحمى ، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار ، فذلك قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا ﴾ ثم يؤتى بالنحاس المذاب أو الرصاص أو بالحديد بحسب الخلاف فى القطر ، فيفرغه على تلك الطاقة المنضدة ، فإذا التأم واشتد ولصق البعض ببعض استأنف وضع طاقة أخرى ، إلى أن آستوى العمل فصار جبلا صليدا . قال قتادة : هو كاللبرد المحبّر ، طريقة سوداء ، وطريقة حمراء . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء رجل فقال : يا رسول الله ! إنى رأيت سداً يأجوج ومأجوج قال : " كيف رأيته " قال : رأيته كاللبرد المحبّر ، طريقة صفراء وطريقة حمراء ، وطريقة سوداء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قد رأيته " . ومعنى « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كالنار . ومعنى : ﴿ آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾ أى أعطونى قطرا أفرغ عليه ، على التقديم والتأخير . ومن قرأ : « آتُونِي » فالمعنى عنده تعالوا أفرغ عليه نحاسا . والقطر عند أكثر المفسرين النحاس المذاب ، وأصله من القطر ، لأنه إذا أذيب قطر ، كما يقطر الماء . وقالت فرقة : القطر الحديد المذاب . وقالت فرقة منهم ابن الأنبارى : الرصاص المذاب . وهو مشتق من قطر يقطر قطرا . ومنه : « وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ <sup>(١)</sup> » .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ أى ما استطاع يأجوج ومأجوج أن يعلوه ويصعدوا فيه ؛ لأنه أملت مستويع الجبل ، والجبل عال لا يرام . وارتفاع السد مائتا ذراع وخمسون ذراعا . وروى : فى طول ما بين طرفى الجبلين مائة فرسخ : وفى عرضه خمسون فرسخا ، قاله وهب بن منبه . ﴿ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴾ لبعد عرضه وقوته . وروى فى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه " وعقد وهب بن منبه بيده تسعين — وفى رواية — وحلق بإصبعيه الإبهام والى تليها ، وذكر الحديث . وذكر يحيى بن سلام عن سعد بن أبى عمرو عن قتادة عن أبى رافع عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن يأجوج ومأجوج

يخرقون السد كل يوم حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم أرجعوا فستخرقونه غدا فيعيد الله كأشد ما كان حتى إذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم أرجعوا فستخرقونه [غدا<sup>(١)</sup>] إن شاء الله فيعودون إليه وهو كهيته حين تركوه فيخرقونه ويخرجون على الناس " الحديث وقد تقدم .

قوله تعالى : « فَاَسْتَطَاعُوا » بتخفيف الطاء على قراءة الجمهور . وقيل : هى لغة بمعنى استطاعوا . وقيل : بل استطاعوا بعينه كثير فى كلام العرب حتى حذف بعضهم منه التاء فقالوا : أسطاعوا . وحذف بعضهم منه الطاء فقال : استاع يستيع بمعنى استطاع يستطيع ، وهى لغة مشهورة . وقرأ حمزة وحده : « فَاَسْتَطَاعُوا » بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا ، ثم أدمغ التاء فى الطاء فشدها ، وهى قراءة ضعيفة الوجه ، قال أبو على : هى غير جائزة<sup>(٢)</sup> . وقرأ الأعشى : « فَاَسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوا » وما استطاعوا له نقبا « بالتاء فى الموضعين .

قوله تعالى : « قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » القائل ذو القرنين ، وأشار بهذا إلى الردم ، والقوة عليه ، والانتفاع به فى دفع ضرر يأجوج ومأجوج . وقرأ ابن أبى عبلة « هَذِهِ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي » .

قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي » أى يوم القيامة . وقيل : وقت خروجهم . « جَعَلَهُ دَكًّا » أى مستويا بالأرض ، ومنه قوله تعالى : « إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا » قال ابن عرفة : أى جعلت مستوية لا أكمة فيها ، ومنه قوله تعالى : « جَعَلَهُ دَكًّا » قال الزيدى : أى مستويا ، يقال : نافقة دكاء إذا ذهب سنامها . وقال القتيبي : أى جعله مذكوكا ملصقا بالأرض . وقال الكلبي : قطعنا متكسرا ، قال :

\* هل غير غاد دك غارا فأنهدم \*

(١) من كوى . وفى أ و ح و ج : فستحرقونه . (٢) وقال النحاس : لا يقدر أحد أن ينفق بها ،

لأن السين ساكنة والطاء المدغمة ساكنة ، وقال سيوريه : هذا محال . (٣) راجع ٢٠ من ٤٤ .

وقال الأزهري : يقال ذككته أى دققته . ومن قرأ : « دَكَاة » أراد جعل الجبل أرضا دكاء ، وهى الرابية التى لا تبلغ أن تكون جبلا وجمعها دكاوات . قرأ حمزة وعاصم والكسائى « دكاء » بالمد على التشبيه بالناقة الدكاء وهى التى لا سنام لها ، وفى الكلام حذف تقديره : جعله فى مثل دكاء ، ولا بد من تقدير هذا الحذف لأن السد مذكر فلا يوصف بدكاء . ومن قرأ : « دكا » فهو مصدر دَكَّ يدك إذا هدم ورضّ ، ويحتمل أن يكون « جعل » بمعنى خلق . وينصب « دَكَا » على الحال . وكذلك النصب أيضا فى قراءة من مدّ يحتمل الوجهين .

قوله تعالى : وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَمَغْنَمُهمْ جَمْعًا ﴿١٠٩﴾ وَعَرْضَنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿١١٠﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿١١١﴾ الْخَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿١١٢﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١١٣﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١١٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴿١١٥﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا عَايَتِي وَرُسُلِي هُزُوعًا ﴿١١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حَوْلًا ﴿١١٨﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ( وَتَرَكَّا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ) الضمير في « تركا » الله تعالى ؛ أى تركا الجن والإنس يوم القيامة يوج بعضهم في بعض ، وقيل : تركا ياجوج وماجوج « يَوْمَئِذٍ » أى وقت كمال السد يوج بعضهم في بعض . واستعارة الموج لم عبارة عن الحيرة وتردد بعضهم في بعض ، كالملولين من هم وخوف ؛ فشبهم بموج البحر الذى يضطرب بعضه في بعض . وقيل : تركا ياجوج وماجوج يوم أنفتاح السد يوجون في الدنيا مختطفين لكثرتهم . قلت : فهذه ثلاثة أقوال ، أظهرها أوسطها ، وأبعدها آخرها ، وحسن الأول ؛ لأنه تقدم ذكر القيامة في تأويل قوله تعالى : ( فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي ) . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ) تقدم في « الأنعام » <sup>(١)</sup> . ( لَجَمْعَنَاهُمْ جَمْعًا ) يعنى الجن والإنس في مصرات القيامة . ( وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ ) أى أبرزناها لهم . ( يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ) . ( الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ ) في موضع خفض نعت « للكافرين » . ( فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي ) أى هم بمنزلة من عينه مغطاة فلا ينظر إلى دلائل الله تعالى . ( وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ) أى لا يطيقون أن يسمعوا كلام الله تعالى ، فهم بمنزلة من صم .

قوله تعالى : ( الْخَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى ظن . وقرأ على وعكرمة ومجاهد وابن محيصن : « الْخَسْبُ » بإسكان السين وضم الباء ؛ أى كفاهم . ( أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي ) يعنى عيسى والملائكة وعزيرا . ( مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ ) ولا أعاقبهم ؛ ففى الكلام حذف . وقال الزجاج : المعنى ؛ اخلصوا أن ينفعهم ذلك . ( إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ) .

قوله تعالى : ( قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ) إلى قوله : ( وَزَنًا ) فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ) — الآية — فيه دلالة على أن من الناس من يعمل العمل وهو يظن أنه محسن وقد حبط سعيه ، والذي يوجب إحباط السعى إما فساد الاعتقاد أو المراءاة ، والمراد هنا الكفر . روى البخارى عن مصعب قال :

سألت أبى « قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا » أهم الحرورية ؟ قال : لا ، هم اليهود والنصارى . أما اليهود فكذبوا بحدا صلى الله عليه وسلم ، وأما النصارى فكفروا بالحنة ، فقالوا : لا طعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد يسميهم الفاسقين . والآية معناها التوبيخ ، أى قل لهؤلاء الكفرة الذين عبدوا غيرى : يخبى سعيهم وأما لهم غذا ، فهم الأخسرون أعمالا ، وهم ( الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ) فى عبادة من سواى . قال ابن عباس : يريد كفار أهل مكة . وقال على : هم الخوارج أهل حروراء . وقال مرة : هم الرهبان أصحاب الصوامع . وروى أن ابن الكواء سأله عن الأخسرين أعمالا فقال له : أنت وأصحابك . قال ابن عطية : ويضعف هذا كله قوله تعالى بعد ذلك : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ) وليس من هذه الطوائف من يكفر بالله ولقائه والبعث والنشور ، وإنما هذه صفة مشركى مكة عبدة الأوثان ، وعلى وسعد رضى الله عنهما ذكرا أقواما أخذوا بحظهم من هذه الآية . و « أَعْمَالًا » نصب على التمييز . و « حَبِطَتْ » قراءة الجمهور بكسر الباء . وقرأ ابن عباس : « حَبِطَتْ » بفتحها .

الثانية — قوله تعالى : ( فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ) قراءة الجمهور . « يُقِيمُ » بنون العظمة . وقرأ مجاهد : بياء الغائب ، يريد فلا يقيم الله عز وجل . وقرأ عبيد بن عمير : « فلا يقوم » ويلزمه أن يقرأ : « وزن » وكذلك قرأ مجاهد : « فلا يقوم لهم يوم القيامة وزن » . قال عبيد بن عمير : يؤتى يوم القيامة بالرجل العظيم الطويل الأكل الشروب فلا يزن عند الله جناح بموضة . قلت : هذا لا يقال مثله من جهة رأى ، وقد ثبت معناه مرفوعا فى صحيحى البخارى ومسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنه لياتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بموضة أقرءوا إن شئتم » فَلَا يُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا « . والمعنى أنهم لا نواب لهم ، وأعمالهم مقابلة بالعذاب ، فلا حسنة لهم توزن فى موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو فى النار . وقال أبو سعيد الخدرى : يؤتى بأعمال

كجبال تهامة فلا تزن شيئا . وقيل : يحتمل أن يريد المجاز والاستعارة ؛ كأنه قال : فلا قدر لهم عندنا يومئذ<sup>(١)</sup> ، والله أعلم . وفي هذا الحديث من الفقه ذم السمن لمن تكلفه ، لما في ذلك من تكلف المطاعم والأشتغال بها عن المكارم ، بل يدل على تحريم الأكل الزائد على قدر الكفاية المبتغى به الترفه والسمن . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " إن أبغض الرجال إلى الله تعالى الحبر السمين " . ومن حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خيركم قرني ثم الذين يلونهم — قال عمران فلا أدرى أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة — ثم إن من بعدكم قوما يشهدون ولا يُستشهدون ويخونون ولا يُؤتمون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن " وهذا ذم . وسبب ذلك أن السمن المكتسب إنما هو من كثرة الأكل والشره ، والدعة والراحة والأمن والاسترسال مع النفس على شهواتها ، فهو عبد نفسه لا عبد ربه ، ومن كان هذا حاله وقع لا محالة في الحرام ، وكل لحم تولد عن سُحت فالنار أولى به ؛ وقد ذم الله تعالى الكفار بكثرة الأكل فقال : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ »<sup>(٢)</sup> فإذا كان المؤمن يتشبه بهم ، ويتنعم بتنعمهم في كل أحواله وأزماته ، فأين حقيقة الإيمان ، والقيام بوظائف الإسلام ؟ ! ومن كثرا أكله وشربه كثرتهم وحرصه ، وزاد بالليل كسله ونومه ، فكان نهارة هائما ، وليله نائما . وقد مضى في « الأعراف » هذا المعنى ؛ وتقدم فيها ذكر الميزان<sup>(٣)</sup> ، وأن له كفتين توزن فيهما صحائف الأعمال فلا معنى للإعادة . وقال عليه الصلاة والسلام حين مضى ساق ابن مسعود وهو يصعد النخلة : " تضحكون من ساق توزن بعمل أهل الأرض " فدل هذا على أن الأشخاص توزن ؛ ذكره الغزنوي .

قوله تعالى : « ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ » ( ذَلِكَ ) إشارة إلى ترك الوزن ، وهو في موضع رفع بالابتداء « جزاءكم » خبره و « جَهَنَّمَ » بدل من المبتدأ الذي هو « ذلك » و « ما » في قوله : « بِمَا كَفَرُوا » مصدرية ، والهزة الاستخفاف والسخرية ؛ وقد تقدم .

(١) في ك : يوم القيامة . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٢٤ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٩١ فابعد

وص ١٦٥ . (٤) حش الساق : دقيقها .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا) قال قتادة : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأعلىها وأفضلها وأرفعها . وقال أبو أمامة الباهلي : الفردوس سرّة الجنة . وقال كعب : ليس في الجنان جنة أعلى من جنة الفردوس ؛ فيها الآمرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر . وفي صحيح البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها " قالوا : يا رسول الله أفلا نبشر الناس ؟ قال : " إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للجهاديين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة — أراه قال — وفوقه عرش الرحمن ومنه تَفَجَّر أنهار الجنة " وقال مجاهد : والفردوس البستان بالرومية . الفراء : هو عربى . والفردوس حديقة في الجنة . وفردوس اسم روضة دون القيامة . والجمع فراديس ، قال أمية بن أبى الصلت الثقفى :

كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة \* فيها الفردائيس والقومانُ والبصلُ  
والفراديس موضع بالشام .. وَكُرْمٌ مُقَرَّدَسٌ أى مُعَرَّشٌ . ( خَالِدِينَ فِيهَا ) أى دائمين .  
( لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ) أى لا يطلبون تحويلا عنها إلى غيرها . والحول بمعنى التحويل ؛  
قاله أبو على . وقال الزجاج : حال من مكانه حولا كما يقال : عظم عظمًا . قال : ويحوزان  
يكون من الحيلة ، أى لا يحتالون متزلا غيرها . وقال الجوهري : التحول التنقل من موضع  
إلى وضع ، والأسم الحول ، ومنه قوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا » .

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي) قد الشئ . إذا تم وفرغ ؛ وقد تقدم . ( وَلَوْ جِئْنَا بِثَلَاثَةِ مِائَةٍ مِنْهُ مِدَادًا ) أى زيادة على البحر عددا أو وزنا . وفي مصحف أبى - « مِدَادًا » وكذلك قرأها مجاهد وأبن محيصن وحيد .  
وأنصب « مَدَدًا » على التمييز أو الحال . وقال ابن عباس : قالت اليهود لما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » قالوا : وكيف وقد أوتينا التوراة ، ومن



أوتى التوراة فقد أوتى خيرا كثيرا ؟ فترلت : « قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ » الآية . وقيل : قالت اليهود إنك أوتيت الحكمة ، ومن أوتى الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ، ثم زعمت أنك لا علم لك بالروح ؟ ! فقال الله تعالى قل : وإن أوتيت القرآن وأوتيت التوراة فهي بالنسبة إلى كلمات الله تعالى قليلة . قال ابن عباس : « لِكَلِمَاتِ رَبِّي » أى مواظ ربى . وقيل : عنى بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى ، وهو وإن كان واحدا فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من فرائد الكلمات ، ولأنه ينوب منهاها ، فجازت العبارة عنها بصيغة الجمع تفضيها ، وقال الأعشى :

ووجه نقيّ اللون صافٍ يزيّنه • مع الحيد لبّات لها ومعاصم<sup>(١)</sup>

فعبّر باللبات عن اللبة . وفى التثنية : « نَحْنُ أَوْلِيَاكُمْ » و « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ » و « إِنَّا نَحْنُ نُخْبِئُ وَنُخْبِئُ » وكذلك « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً » لأنه ناب مناب أمة . وقيل : أى ما نفدت العبارات والدلالات التى تدلّ على مفهومات معانى كلامه سبحانه وتعالى . وقال السدى : أى إن كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد صفات الجنة التى هى دار الثواب . وقال عكرمة : لنفد البحر قبل أن ينفد ثواب من قال لا إله إلا الله . ونظير هذه الآية : « وَلَوْ أَنَّ مَاءَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » . وقرأ حمزة والكسائي : « قبل أن ينفد » بالياء لتقدم الفعل .

قوله تعالى : ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ ) أى لا أعلم إلا ما يعانى الله تعالى ، وعلم الله تعالى لا يحصى ، وإنما أمرت بأن أبلغكم بأنه لا إله إلا الله . ( فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ) أى يرجو رؤيته وثوابه ويخشى عقابه ( فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ) قال ابن عباس : نزلت فى جندب بن زهير العامرى ، قال : يا رسول الله إني أعمل العمل لله تعالى ، وأريد به وجه الله تعالى ، إلا أنه إذا أطلع عليه سترنى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله طيبٌ ولا يقبل إلا الطيب ولا يقبل ما شورك فيه » فترلت الآية . وقال طاوس قال رجل : يا رسول الله ! إني أحب الجهاد فى سبيل الله تعالى وأحب أن يرى مكاني فترلت

هذه الآية . وقال مجاهد : جاء رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله ! إني أتصدق وأصل الرحم ولا أصنع ذلك إلا الله تعالى فيذكر ذلك منى وأحمد عليه فيسرتنى ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً ، فأنزل الله تعالى : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت : والكل مراد ، والآية تم ذلك كله وغيره من الأعمال . وقد تقدم في سورة « هود » حديث أبى هريرة الصحيح فى الثلاثة الذين يقضى عليهم أول الناس . وقد تقدم فى سورة « النساء » الكلام على الرياء ، وذكرنا من الأخبار هناك ما فيه كفاية . وقال المسوردي وقال جميع أهل التأويل : معنى قوله تعالى : « وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » إنه لا يرأى بعمله أحدا . وروى الترمذى الحكيم رحمه الله تعالى فى « نوارد الأصول » قال : حدثنا أبى رحمه الله تعالى قال : حدثنا مكى بن إبراهيم قال : حدثنا عبد الواحد ابن زيد عن عبادة بن نسي قال : أتيت شذاد بن أوس فى مصلاه وهو يبكى ، فقلت : ما الذى أبكاك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ، إذ رأيت بوجهه أمراً ساءنى فقلت : بأبى أنت وأمى يا رسول الله ما الذى أرى بوجهك ؟ قال : « أمراً أتخوفه على أمتى من بعدى » قلت : ما هو يا رسول الله ؟ قال : « الشرك والشهوة الخفية » قلت : يا رسول الله ! وتشرك أمتك من بعدك ؟ قال : « ياشداد أما إنهم لا يعبدون شمساً ولا قسراً ولا حجراً ولا وثناً ولكنهم يراءون بأعمالهم » قلت : [ يا رسول الله ]<sup>(١)</sup> والرياء شرك هو ؟ قال : « نعم » . قلت : فما الشهوة الخفية ؟ قال : « يصبح أحدهم صاماً فتمرض له شهوات الدنيا فيفطر » قال عبد الواحد : فلقبت الحسن ، فقلت : يا أبا سعيد ! أخبرنى عن الرياء أشرك هو ؟ قال : نعم ، أما تقرأ ، « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » . وروى إسماعيل بن إسحق قال حدثنا محمد بن أبى بكر قال حدثنا المعتمر بن سليمان عن ليث عن شهر بن حوشب قال : كان عبادة بن الصامت وشذاد

ابن أوس جالسين، فقالا : إنا نقف على هذه الأمة من الشرك والشهوة الخفية، فاما الشهوة الخفية فمن قبل النساء . وقال : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من صلى صلاة يرائي بها فقد أشرك ومن صام صياما يرائي به فقد أشرك " ثم تلا : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

قلت : وقد جاء تفسير الشهوة الخفية بخلاف هذا، وقد ذكرناه في « النساء »<sup>(١)</sup> . وقال سهل بن عبد الله : وسئل الحسن عن الإخلاص والرياء فقال : من الإخلاص أن تحب أن تكتم حسناتك ولا تحب أن تكتم سيئاتك، فإن أظهر الله عليك حسناتك تقول هذا من فضلك وإحسانك ، وليس هذا من فعل ولا من صنعي ، وتذكر قوله تعالى : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » . « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا<sup>(٢)</sup> » الآية ؛ يؤتون الإخلاص ، وهم يخافون ألا يقبل منهم ؛ وأما الرياء فطلب حظ النفس من عملها في الدنيا ؛ قيل له : كيف يكون هذا ؟ قال : من طلب بعمل بينه وبين الله تعالى سوى وجه الله تعالى والدار الآخرة فهو رياء . وقال طاهر بن الحسن قال لأبي عبد الله المروزي : منذ كم صرت إلى العراق يا أبا عبد الله ؟ قال : دخلت العراق منذ عشرين سنة وأنا منذ ثلاثين سنة صائم ؛ فقال يا أبا عبد الله سألناك عن مسألة فأجبنا عن مستثنين . وحكى الأصمعي أن أعرابيا صلى فأطال وإلى جانبه قوم ، فقالوا : ما أحسن صلاتك ؟ فقال : وأنا مع ذلك صائم . أين هذا من قول الأشعث بن قيس وقد صلى نخف ، فقيل له إنك خفت ؛ فقال : إنه لم يخالطها رياء ؛ فخلص من تنقصهم بنى الرياء عن نفسه ، والتصنع من صلاته ؛ وقد تقدم في « النساء »<sup>(١)</sup> دواء الرياء من قول لقمان ؛ وأنه كتمان العمل . وروى الترمذي الحكيم حدثنا أبي رحمه الله تعالى قال : أنبأنا الحِمَاني قال : أنبأنا جرير عن ليث عن شيخ عن معقل بن يسار قال قال أبو بكر وشهد به على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك ، قال : " هو فيكم أخفى من ديب النمل

وسأدلك على شيء إذا فعلته أذهب عنك صفار الشرك وبكاره تقول اللهم لى أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفرك لما لا أعلم تقولها ثلاث مرات". وقال عمر بن قيس الكندى سمعت معاوية تلا هذه الآية على المنبر: «فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ» فقال: إنها لآخر آية نزلت من السماء. وقال عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أوصى إلى أنه من قرأ «فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا» رفع له نور ما بين عدن إلى مكة حشوه الملائكة يصلون عليه ويستغفرون له". وقال معاذ بن جبل قال النبي صلى الله عليه وسلم: "من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نورا من قرنه إلى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الأرض إلى السماء" وعن ابن عباس أنه قال له رجل: لى أضمر أن أقوم ساعة من الليل فيغلبنى النوم، فقال: إذا أردت أن تقوم أى ساعة شئت من الليل فاقرأ إذا أخذت مضجعتك: «قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّى» إلى آخر السورة فإن الله تعالى يوقظك متى شئت من الليل؛ ذكر هذه الفضائل الثعلبى رضى الله تعالى عنه. وفى مسند الدارمى أبى محمد أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعى عن عبدة عن زر بن حبيش قال: من قرأ آخر سورة الكهف لساعة يريد أن يقوم من الليل قامها؛ قال عبدة: فجر بناء فوجدناه كذلك. قال ابن العربى: كان شيخنا الطرطوشى الأكبر يقول: لا تذهب بكم الأزمان فى مصاولة الأقران، ومواصلة الإخوان؛ وقد ختم سبحانه وتعالى البيان بقوله: «فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا».

### تفسير سورة مريم عليها السلام

وهى مكية بإجماع. وهى تسعون وثمان آيات

ولما كانت وقعة بدر، وقتل الله فيها صناديد الكفار، قال كفار قريش: إن ناركم بأرض الحبشة، فاهدوا إلى النجاشى، وأبعثوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيكم من عنده من قريش، فتقتلونهم بمن قتل منكم ببدر؛ فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله ابن أبى ربيعة، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما، فبعث رسول الله صلى الله عليه

وسلم عمرو بن أمية الضمري، وكتب معه إلى النجاشي، فقدم على النجاشي، فقرأ كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين فجمعهم، ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن، فقرأ سورة مريم، «كهيعص» وقاموا تفيض أعينهم من الدمع، فهم الذين أنزل الله تعالى فيهم: «وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ إِنْ مِنْهُمْ قَسِيصٌ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ». وقرأ إلى قوله: «الشَّاهِدِينَ»<sup>(١)</sup>. ذكره أبو داود. وفي السيرة؛ فقال النجاشي: هل معك مما جاء به عن الله شيء؟ قال جعفر: نعم؛ فقال له النجاشي: أقرأه عليّ. قال: فقرأ «كهيعص» فبكى والله النجاشي حتى أخضل لحيته، وبكت أساقفتهم حتى أخضلوا لحاهم حين سمعوا ما يتلى عليهم، فقال النجاشي: [إن] هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة، أنطلقا فوالله لا أسألهما إليكما أبدا؛ وذكر تمام الخبر.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: كهيعص<sup>(١)</sup> ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا<sup>(٢)</sup> إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا<sup>(٣)</sup> قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا<sup>(٤)</sup> وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا<sup>(٥)</sup> بَرِئْتُ مِنْ دُونِ رَبِّكَ مَنْ عَالٍ يَغْفُوبُ<sup>(٦)</sup> وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا<sup>(٧)</sup> يَزَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا<sup>(٨)</sup> قَالَ رَبِّ إِنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا<sup>(٩)</sup> قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا<sup>(١٠)</sup>

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ ءَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝ (١٠) نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ (١١) يَبْجِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَاهُ الْحَكْمَ صَبِيًّا ۝ (١٢) وَحَنَانًا مِّنَ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۝ (١٣) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَوْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۝ (١٤) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝ (١٥)

قوله تعالى : ( كَهَيْصَ ) تقدم الكلام في أوائل السور . وقال ابن عباس في « كهيمص » : إن الكاف من كاف ، والهاء من هاد ، والياء من حليم ، والعين من عليم ، والصاد من صادق ؛ ذكره ابن عزيز . القشيري عن ابن عباس ؛ معناه كاف خلقة ، هاد لعباده ، يده فوق أيديهم ، عالم بهم ، صادق في وعده ؛ ذكره الثعلبي عن الكلبي والسدي ومجاهد والضحاك . وقال الكلبي أيضا : الكاف من كريم وكبير وكاف ، والهاء من هاد ، والياء من رحيم ، والعين من عليم وعظيم ، والصاد من صادق ؛ والمعنى واحد . وعن ابن عباس أيضا : هو اسم من أسماء الله تعالى ؛ وعن علي رضي الله عنه هو اسم الله عز وجل وكان يقول : يا كهيمص أغفر لي ؛ ذكره الفريزي . السدي : هو اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب . قتادة : هو اسم من أسماء القرآن ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عنه . وقيل : هو اسم للسورة ؛ وهو اختيار القشيري في أوائل الحروف ؛ وعلى هذا قيل : تمام الكلام عند قوله : « كهيمص » كأنه إعلام باسم السورة ، كما تقول : كتاب كذا أو باب كذا ثم تشفع في المقصود . وقرأ أبو جعفر هذه الحروف متقطعة ، ووصلها الباقون ، وأمال أبو عمرو الهاء وفتح الياء : وأبن عامر وحمة بالعكس ، وأمالها جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف . وقرأهما بين اللفظين أهل المدينة نافع وغيره . وفتحهما الباقون . وعن خارجة : أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى غيره أنه كان يضم ها ، وحكى إسماعيل بن إسحق أنه كان يضم يا . قال أبو حاتم : ولا يجوز ضم الكاف ولا الهاء ولا الياء ؛ قال النحاس : قراءة أهل المدينة

من أحسن ما في هذا ، والإمالة جائزة في هاويا . وأما قراءة الحسن فأشككت على جماعة حتى قالوا : لا تجوز ؛ منهم أبو حاتم . والقول فيها ما بينه هرون القارئ ؛ قال : كان الحسن يشم الرفع فعنى هذا أنه كان يوعي ؛ كما حكى سيويه أن من العرب من يقول : الصلاة والزكاة يوعي إلى الواو ، ولهذا كتبنا في المصحف بالواو . وأظهر الدال من هجاء « ص » نافع وابن كثير وعاصم ويعقوب ، وهو اختيار أبي عبيد ؛ وأدغمها الباقون .

قوله تعالى : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِّيَّا . إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ ﴾ في رفع « ذكر » ثلاثة أقوال ؛ قال الفراء : هو مرفوع بـ « كهيص » ؛ قال الزجاج ؛ لأن « كهيص » ليس هو مما أنبأنا الله عز وجل به عن زكريا ، وقد خبر الله تعالى عنه وعن ما بشره ، وليس « كهيص » من قصته . وقال الأخفش : التقدير ؛ فيما يقص عليكم ذكر رحمة ربك . والقول الثالث : أن المعنى هذا الذي يتلوه عليكم ذكر رحمة ربك . وقيل : « ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ » رفع بإضمار مبتدأ ؛ أى هذا ذكر رحمة ربك ؛ وقرأ الحسن : « ذَكَّرَ رَحْمَةَ رَبِّكَ » أى هذا المتلوه من القرآن ذكَّرَ رحمة ربك . وقرئ : « ذَكَّرَ » على الأمر . « ورحمة » تكتب ويوقف عليها بالهاء ، وكذلك كل ما كان مثلها ، لا اختلاف فيها بين النحويين ، واعتلوا في ذلك أن هذه الهاء لتأنيث الأسماء فرقا بينها وبين الأفعال .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَبْدَهُ ﴾ قال الأخفش : هو منصوب بـ « رحمة » . « زكريا » بدل منه ؛ كما تقول : هذا ذكر ضرب زيد عمرا ؛ فعمرا منصوب بالضرب ، كما أن « عبده » منصوب بالرحمة . وقيل : هو على التقديم والتأخير ؛ معناه : ذكر ربك عبده زكريا برحمة ؛ فـ « عبده » منصوب بالذكور ؛ ذكره الزجاج والفراء . وقرأ بعضهم : « عَبْدُهُ زَكِّيَّا » بالرفع ؛ وهى قراءة أبي العالية . وقرأ يحيى بن يعمر : « ذَكَّرَ » بالنصب على معنى هذا القرآن ذكر رحمة عبده زكريا . وتقدمت اللغات والقراءة في « زكريا » في « آل عمران » .

الثالثة - قوله تعالى : ( إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ) مثل قوله : « أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ » وقد تقدّم . والنداء الدعاء والرغبة ؛ أى ناجى ربه بذلك فى محرابه . دليله قوله : « فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ » <sup>(٢)</sup> فينبى أنه استجاب له فى صلاته ، كما نادى فى الصلاة . واختلف فى إخفائه هذا النداء ؛ فقيل : أخفاه من قومه لئلا يلام على مسئلة الولد عند كبر السن ؛ ولأنه أمر دينوى ، فإن أجيب فيه نال بغيته ، وإن لم يجب لم يعرف بذلك أحد . وقيل : مخلصا فيه لم يطلع عليه إلا الله تعالى . وقيل : لما كانت الأعمال الخفية أفضل وأبعد من الرياء أخفاه . وقيل « خَفِيًّا » سرا من قومه فى جوف الليل ؛ والكل محتمل والأول أظهر ؛ والله أعلم . وقد تقدّم أن المستحب من الدعاء الإخفاء فى سورة « الأعراف » <sup>(١)</sup> وهذه الآية نص فى ذلك ؛ لأنه سبحانه أنهى بذلك على تركها . وروى إسماعيل قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن أسامة بن زيد عن محمد بن عبد الرحمن وهو ابن أبى كبشة عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن خير الذكر الخفى وخير الرزق ما يكفى » وهذا عام . قال يونس بن عبيد : كان الحسن يرى أن يدعو الإمام فى القنوت ويؤمن من خلفه من غير رفع صوت ، وتلا يونس : « إِذْ نَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا » . قال ابن العربى : وقد أسر مالك القنوت وجهر به الشافعى ، والجهر به أفضل ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو به جهورا .

قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ) <sup>(٣)</sup> فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : « قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ » قرئ : « وَهَنَ » بالحركات الثلاث أى ضعف . يقال : وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا إذا ضعف فهو واهنٌ . وقال أبو زيد : يقال وَهَنَ يَهِنُ وَهْنًا وَهْنًا . وإنما ذكر العظم لأنه عمود البدن ، وبه قوامه ، وهو أصل بنائه ، فإذا وهن تداعى وتساقط سائر قوته ؛ ولأنه أشد ما فيه وأصلبه ، فإذا وهن كان ما وراءه أوهن

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ فاجد . (٢) راجع ج ٤ ص ٧٤ .

(٣) كذا فى الأصول إلا أنها ثلاث ، فترك فيها مستثنان .



منه . ووحده لأن الواحد هو الدال على معنى الجنسية ، وقصده إلى أن هذا الجنس الذي هو العمود والقوام ، وأشد ما ترتب منه الجسد قد أصابه الوهن ، ولو جمع لكان قصد إلى معنى آخر ، وهو أنه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاشْتَعلَ الرَّأسُ شَيْبًا ﴾ أدغم السين في الشين أبو عمرو . وهذا من أحسن الاستعارة في كلام العرب . والاشتعال انتشار شعاع النار ، شبه به انتشار الشيب في الرأس ، يقول : شخت وضعفت ، وأضاف الاشتعال إلى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس ، ولم يضيف الرأس أكثفاء بعلم المخاطب أنه رأس زكريا عليه السلام . « وَشَيْبًا » في نصبه وجهان : أحدهما - أنه مصدر لأن معنى اشتعل شاب ، وهذا قول الأخفش . وقال الزجاج : وهو منصوب على التمييز . النحاس : قول الأخفش أولى لأنه مشتق من فعل فالمصدر أولى به . والشيب غخالطة الشعر الأبيض الأسود .

الثالثة - قال العلماء : يستحب للرء أن يذكر في دعائه نِعَمَ الله تعالى عليه وما يليق بالخشوع ، لأن قوله تعالى : « وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي » إظهار للخضوع . وقوله : ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ إظهار لعادات تفضله في إجابته أدعيته ، أى لم أكن بدعائى إياك شقيا ، أى لم تكن تخيب دعائى إذا دعوتك ، أى إناك عودتنى الإجابة فيما مضى . يقال : شقى بكذا أى تعب فيه ولم يحصل مقصوده . وعن بعضهم : أن محتاجا سألَه وقال : أنا الذى أحسنت إليه فى وقت كذا ، فقال : مرحبا بمن توسل بنا إلينا ، وقضى حاجته .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا نِيَّ خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ آمْرَاتِي عَاقِرًا فَهَبَّ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَلَمَّا نِيَّ خِفْتُ الْمَوَالِيَ » قرأ عثمان بن عفان ومحمد بن على وعل ابن الحسين ويحيى بن يعمر رضى الله تعالى عنهم : « خَفْتُ » بفتح الخاء وتشديد الفاء وكسر التاء وسكون الياء من « الموالى » لأنه فى موضع رفع بـ « خفت » ومعناه انقطعت <sup>(١)</sup> [أى] بالموت . وقرأ الباقون : « خِفْتُ » بكسر الخاء وسكون الفاء وضم التاء ونصب الياء من « الموالى » لأنه

فى موضع نصب بـ « خفت » . و « الموالى » هنا الأقارب وبنو العم والعصبة الذى يلونه فى النسب . والعرب تسمى بنى العم الموالى ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

مَهْلًا بَنَى عَمَّنَا مَهْلًا مَوَالِينَا \* لَا تَنْهَشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونًا

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : خاف أن يرثوا ماله وأن ترثه الكلاله فأشفق أن يرثه غير الولد . وقالت طائفة : إنما كان مواليه مهملين للدين نخاف بموته أن يضع الدين ، فطلب وليًا يقوم بالدين بعده ؛ حتى هذا القول الزجاج ؛ وعليه فلم يسلم من يرث ماله ؛ لأن الأنبياء لا نورث . وهذا هو الصحيح من القولين فى تأويل الآية ، وأنه عليه الصلاة والسلام أراد وراثه العلم والنبوة لا وراثه المال ؛ لما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة " وفى كتاب أبى داود : " إن العلماء ورثة الأنبياء وأن الأنبياء لم يرثوا دينارا ولا درهما ورثوا العلم " . وسيأتى فى هذا مزيد بيان عند قوله : « يَرِثُنِي » .

الثانية — هذا الحديث يدخل فى التفسير المسند ؛ لقوله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ » <sup>(٢)</sup> وعبارة عن قول زكريا : « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » وتخصيص للعموم فى ذلك ، وأن سليمان لم يرث من داود مالا خلقه داود بعده ؛ وإنما ورث منه الحكمة والعلم ، وكذلك ورث يحيى من آل يعقوب ؛ هكذا قال أهل العلم بتأويل القرآن ماعدا الروافض ، وإلا ماروى عن الحسن أنه قال : « يرثنى » مالا « ويرث من آل يعقوب » النبوة والحكمة ؛ وكل قول يخالف قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو مدفوع مهجور ؛ قاله أبو عمر . قال ابن عطية : والأكثر من المفسرين على أن زكريا إنما أراد وراثه المال ؛ ويحتمل قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إنا معشر الأنبياء لا نورث " ألا يريد به العموم ، بل على أنه غالب أمرهم ؛ فتأمله . والأظهر الأليق بزكريا عليه السلام أن يريد وراثه العلم والدين ، فتكون الوراثة مستعارة . ألا ترى أنه لما طلب وليا ولم يخصص ولدا بلفه الله تعالى أمره على أكل الوجوه . وقال أبو صالح وغيره : قوله « مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » يريد العلم والنبوة .

(١) هو الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب ؛ وهو من شعراء بنى هاشم فى عهد بنى أمية .

(٢) راجع جـ ١٣ ص ١٦٣ .

الثالثة - قوله تعالى: ﴿مِنْ وَرَائِي﴾ قرأ ابن كثير بالمد والهمز وفتح الياء . وعنه أنه قرأ أيضا مقصورا مفتوح الياء مثل عصا . الباقيون بالهمز والمد وسكون الياء . والقراء على قراءة « خفت » مثل نمت إلا ما ذكرنا عن عثمان . وهى قراءة شاذة بعيدة جدا ؛ حتى زعم بعض العلماء أنها لا تجوز . قال كيف يقول : خَفَتِ الموالى مِنْ بَعْدِي أى من بعد موتى وهو حى ؟ ! . النحاس : والتأويل لها ألا يعنى بقوله : « مِنْ وَرَائِي » أى من بعد موتى ، ولكن من ورأى فى ذلك الوقت ؛ وهذا أيضا بعيد يحتاج إلى دليل أنهم خَفَوْا فى ذلك الوقت وقَلَّوا ، وقد أخبر الله تعالى بما يدل على الكثرة حين قالوا : « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ <sup>(١)</sup> مَرْيَمَ » . ابن عطية : « مِنْ وَرَائِي » من بعدى فى الزمن ، فهو الراء على ما تقدم فى « الكهف » .

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَكَانَتْ أُمُّرَأَتِي عَاقِرًا﴾ أمراءته هى إيشاع بنت فاقوذا ابن قبيل وهى أخت حنة بنت فاقوذا . قاله الطبرى . وحنة هى أم مريم حسب ما تقدم فى « آل عمران » <sup>(١)</sup> بيانه . وقال القنبي : أمراءه زكريا هى إيشاع بنت عمران ، فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى عليهما السلام على الحقيقة . وعلى القول الآخر يكون ابن خالة أمه . وفى حديث الإماء قال عليه الصلاة والسلام : « فُلِقْتُ أَبْنَى الْخَالَةِ يَحْيَى وَمِيسَى » <sup>(٢)</sup> شاهدا للقول الأول . والله أعلم . والعاقرة التى لا تلد لكبر سنها ؛ وقدمضى بيانه فى « آل عمران » . والعاقرة من النساء أيضا التى لا تلد من غير كبر . ومنه قوله تعالى : « وَيَجْعَلُ مِنْ يَشَاءُ عَاقِرًا » <sup>(٣)</sup> . وكذلك العاقرة من الرجال ؛ ومنه قول عامر بن الطفيل :

لبئس الفتى إن كنتُ أمورَ عاقرا • جباناً فاعْذِرْ لَدَى كُلِّ مُحَضَّرٍ

الخامسة - قوله تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ سؤال ودعاء . ولم يصرح بولد لما علم من حاله وبعده عنه بسبب المرأة . قال قتادة : جرى له هذا الأمر وهو ابن بضع وسبعين سنة . مقاتل : خمس وتسعين سنة ؛ وهو أشبه ؛ فقد كان غلب على ظنه أنه لا يولد له لكبره ؛ ولذلك قال : « وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا » . وقالت طائفة : بل طلب الولد ؛

(٢) راجع ص ٣٤ وما بهداه من هذا الجزء .

(٤) راجع ج ١٦ ص ٤٨ .

(١) راجع ج ٤ ص ٨٥ و ص ٧٩ .

(٣) المراد بالقول الأول هنا قول القنبي .

ثم طلب أن تكون الإجابة في أن يعيش حتى يرثه ، تحفظا من أن تقع الإجابة في الولد ولكن يتختم ، ولا يتحصل منه الغرض .

السادسة — قال العلماء : دعاء زكريا عليه السلام في الولد إنما كان لإظهار دينه ، وإحياء نبوته ، ومضاعفة لأجره لا للدنيا ، وكان ربه قد عوده الإجابة ، ولذلك قال : « وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا » أى بدعائى إياك . وهذه وسيلة حسنة ؛ أن يتشفع إليه بنعمه ، ويستدر فضله بفضله ؛ يروى أن حاتم الجود لقيه رجل فسأله ؛ فقال له حاتم : من أنت ؟ قال : أنا الذى أحسنت إليه عام أول ؛ فقال : مرحبا بمن تشفع إلينا بنا . فإن قيل : كيف أقدم زكريا على مسئلة ما يخرق العادة دون إذن ؟ فالجواب أن ذلك جائز في زمان الأنبياء ، وفى القرآن ما يكشف عن هذا المعنى ؛ فإنه تعالى قال : « كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » فلما رأى خارق العادة استحکم طمعه في إجابة دعوته ؛ فقال تعالى : « هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » الآية .

السابعة — إن قال قائل : هذه الآية تدل على جواز الدعاء بالولد ، والله سبحانه وتعالى قد حذرنا من آفات الأموال والأولاد ، ونبه على المفاسد الناشئة من ذلك ؛ فقال : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . « إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » . فالجواب أن الدعاء بالولد معلوم من الكتاب والسنة حسب ما تقدم في « آل عمران » بيانه . ثم إن زكريا عليه السلام تحرز فقال : « ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » وقال : « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رِضِيًّا » . والولد إذا كان بهذه الصفة نفع أبويه في الدنيا والآخرة ، وخرج من حد العداوة والفتنة إلى حد المسرة والنعمة وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لأنس خادمه فقال : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته » فدعا له بالبركة تحرزا مما يؤدى إليه الإكثار من الملكة . وهكذا فليتضرع العبد إلى مولاه في هداية ولده ، ونجاته في أولاده وأنراه اقتداء بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام والفضلاء ؛ [ الأولياء ] وقد تقدم في « آل عمران » بيانه .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧٢ فابعد .

(١) في أوجه : وبالله .

(٤) من جوكوى .

(٣) راجع ج ١٨ ص ١٤٠ فابعد .

قوله تعالى : ( يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَآجَلُهُ رَبِّ رِضًا ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَرِثُنِي » قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحمة : « يَرِثُنِي وَيَرِثُ » بالرفع فيهما . وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى بن وثاب والأعمش والكسائي : بالجزم فيهما ، وليس هما جواب « هب » على مذهب سيبويه ، إنما تقديره إن تهبه يرثني ويرث ، والأوّل أصوب في المعنى لأنه طلب وارثا موصوفاً ؛ أي هب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته ؛ لأن الأولياء منهم من لا يرث ؛ فقال : هب لي الذي يكون وارثي ؛ قاله أبو عبيد ؛ ورد قراءة الجزم ؛ قال : لأن معناه إن وهبت ورث ، وكيف يخبر الله عز وجل بهذا وهو أعلم به منه ؟ ! النحاس : وهذه حجة متقصاة<sup>(١)</sup> ؛ لأن جواب الأمر عند التحوين فيه معنى الشرط والمجازاة ؛ تقول : أطع الله تعالى يدخلك الجنة ؛ أي إن تطعه يدخلك الجنة .

الثانية — قال النحاس : فأما معنى « يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » فللعلماء فيه ثلاثة أجوبة ؛ قيل : هي وراثة نبوة . وقيل : هي وراثة حكمة . وقيل : هي وراثة مال . فأما قولهم وراثة نبوة فمحال ؛ لأن النبوة لا تورث ، ولو كانت تورث لقال قائل : الناس ينسبون إلى نوح عليه السلام وهو نبي مرسل . ووراثة العلم والحكمة مذهب حسن ؛ وفي الحديث « العلماء ورثة الأنبياء » . وأما وراثة المال فلا يمتنع ، وإن كان قوم قد أنكروه لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نورث ما تركنا صدقة » فهذا لا حجة فيه ؛ لأن الواحد يخبر عن نفسه بإخبار الجمع . وقد يؤول هذا بمعنى : لا نورث الذي تركنا صدقة ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلف شيئا يورث عنه ؛ وإنما كان الذي أباحه الله عز وجل إياه في حياته بقوله تبارك اسمه : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ » لأن معنى « لله » لسبيل الله ، ومن سبيل الله ما يكون في مصلحة الرسول صلى الله عليه وسلم ما دام حيا ؛ فإن قيل : ففي بعض الروايات « إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة » ففيه التأويلان جميعا ؛ أن يكون « ما » بمعنى الذي . والآخر لا يورث من كانت هذه حاله . وقال أبو عمر : وأختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام : « لا نورث ما تركنا صدقة » على قولين : أحدهما — وهو

الأكثر وعليه الجمهور — أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث وما ترك صدقة. والآخر — أن نبينا عليه الصلاة والسلام لم يُورث؛ لأن الله تعالى خصه بأن جعل ماله كله صدقة زيادة في فضيلته، كما خُص في النكاح بأشياء أباحها له وحرما على غيره؛ وهذا القول قاله بعض أهل البصرة منهم ابن عُلَية، وسائر علماء المسلمين على القول الأول.

الثالثة — قوله تعالى: « مِنْ آلِ يَعْقُوبَ » قيل: هو يعقوب لإسرائيل، وكان زكريا متزوجا بأخت مريم بنت عمران، ويرجع نسبها إلى يعقوب؛ لأنها من ولد سليمان بن داود وهو من ولد يهوذا بن يعقوب، وزكريا من ولد هرون أنى موسى، وهرون وموسى من ولد لاوى بن يعقوب، وكانت النبوة في سبط يعقوب بن إسحق. وقيل: المعنى<sup>١</sup> بيعقوب هاهنا يعقوب بن ماثان أخو عمران بن ماثان أبى مريم أخوان من نسل سليمان بن داود عليهما السلام؛ لأن يعقوب وعمران ابنا ماثان، وبنو ماثان رؤساء بنى إسرائيل؛ قاله مقاتل وغيره. وقال الكلبي: وكان آل يعقوب أخواله، وهو يعقوب بن ماثان، وكان فيهم الملك، وكان زكريا من ولد هرون بن عمران أنى موسى. وروى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « يرحم الله — تعالى — زكريا ما كان عليه من ورثته ». ولم ينصرف يعقوب لأنه أعجمي. الرابعة — قوله تعالى: « وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا » أى مرضيا في أخلاقه وأفعاله. وقيل: راضيا بقضائك وقدرك. وقيل: رجلا صالحا ترضى عنه. وقال أبو صالح: نبيا كما جعلت أباه نبيا.

قوله تعالى: ( يَا زَكَرِيَّا ) في الكلام حذف؛ أى فاستجاب الله دعاءه فقال: ( يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى ) ف تضمنت هذه البشرى ثلاثة أشياء: أحدها — إجابة دعائه، وهى كرامة. الثانى — إعطاؤه الولد وهو قوة. الثالث — أن يفرد بتسميته؛ وقد تقدم معنى تسميته [ يحيى ] في « آل عمران »<sup>(١)</sup>. وقال مقاتل: سماه يحيى لأنه حيى بين أب شيخ وأم عجوز؛ وهذا فيه نظر؛ لما تقدم من أن امرأته كانت عقيلا لا تلد. والله أعلم.

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴾ أى لم نسّم أحدا قبل يحيى بهذا الاسم ، قاله ابن عباس وقتادة وابن أسلم والسدى . ومنّ عليه تعالى بأن لم يكلّ تسميته إلى الأبوين . وقال مجاهد وغيره : « سَمِيًّا » معناه مثلا ونظيرا ، وهو مثل قوله تعالى : « هل تعلم له سَمِيًّا <sup>(١)</sup> » معناه مثلا ونظيرا [ وهذا ] كأنه من المساماة والسموّ ، وهذا فيه بعد ، لأنه لا يفضل على إبراهيم وموسى ، اللهم إلا أن يفضل في خاص كالسودد والحصّرحسب ما تقدم بيانه « في آل عمران » . وقال ابن عباس أيضا : معناه لم تلد العواقر مثله ولدا . وقيل : إن الله تعالى اشترط القبل ، لأنه أراد أن يخلق بعده أفضل منه وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية دليل وشاهد على أن الأسمى السّنع جدية بالأنثى ، وإياها كانت العرب تنحى في التسمية لكونها أنثى وأثره عن التّبرز حتى قال القائل :

سُئِنُ الْأَسْمَى مُسْبِلِي أَزْرُ • حُمِرَ تَمَسُّ الْأَرْضَ بِالْهُدْبِ

وقال رؤية للسابية الكبرى وقد سأله عن نسبه : أنا ابن العجاج ، فقال : قَصُرَتْ وَهَرَفَتْ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أُنِّي يَكُونُ لِي فُلَانٌ ﴾ ليس على معنى الإنكار لما أخبر الله تعالى به ، بل على سبيل التعجب من قدرة الله تعالى أن يخرج ولدا من امرأة عاقر وشيخ كبير . وقيل : غير هذا مما تقدم في « آل عمران » بيانه . ﴿ وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴾ <sup>(٢)</sup> بنى النهاية في الكبر واليبس والجفاف ، ومثله العَيْسَى ، قال الأصمعي : عَسَا الشَّيْءُ يَعْسُو عُسْوًا وَعَسَاءَ ممدود أى يَيسُ وَصَلَبَ ، وقد عسا الشيخُ يَعْسُو عُسِيًّا وَلَّى وَكَبِرَ مِثْلَ عَتَا ، يقال : هَذَا الشَّيْخُ يَعْتُو عَتِيًّا وَعَتِيًّا كَبِرَ وَوَلَّى ، وعُتُوْتُ يَا فُلَانٌ تَعْتُو عَتُوًّا وَعَتِيًّا . والأصل عَتُوٌّ لأنه من ذوات الواو ، فأبدلوا من الواو ياء ، لأنها أختها وهى أخف منها ، والآيات على الباءات ، ومن قال : « عِتِيًّا » كره الضمة مع الكسرة والياء ، وقال الشاعر :

إِنَّمَا يُعَذِّرُ الْوَلِيدَ وَلَا يُعَذِّرُ مَنْ كَانَ فِي الزَّمَانِ عِتِيًّا

(١) راجع ص ١٣٠ من هذا الجزء . (٢) من جردك . (٣) راجع ج ٤ ص ٧٤ و ص ٧٩ .

(٤) الجملة .

وقرأ ابن عباس : « عِيسَى » وهو كذلك فى مصحف أبى . وقرأ يحيى بن وثاب وحزرة والكسائى وحفص : « عِيسَى » بكسر العين وكذلك « جُنْيَا » و « صِلْيَا » حيث كن . وضم حفص « بُيُكَا » خاصة ، وكذلك الباقون فى الجميع ، وهما لغتان . وقيل : « عِثْيَا » قِيسَا ، يقال : ملك عاث إذا كان قاسى القلب .

قوله تعالى : ( قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٌ ) أى قال له الملك « كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ » والكاف فى موضع رفع ، أى الأمر كذلك ، أى كما قيل لك : « هُوَ عَلَى هَيْنٌ » . قال الفراء : خلقه على هين . ( وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ ) أى من قبل يحيى . وهذه قراءة أهل المدينة والبصرة وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين : « وَقَدْ خَلَقْنَاكَ » بنون وألف بالجمع على التعظيم . والقراءة الأولى أشبه بالسواد . ( وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ) أى كما خلقك الله تعالى بعد العدم ولم تكن شيئاً موجوداً ، فهو القادر على خلق يحيى وإيماده .

قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ) طلب آية على حملها بعد بشارة الملائكة لإياه ، وبعد قول الله تعالى : « وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا » زيادة طمأنينة ، أى تتم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة وكرامة . وقيل : طلب آية تدل على أن البشرى منه يحيى لا من الشيطان ، لأن إبليس أوهمه ذلك . قاله الضحاك وهو معنى قول السدى ، وهذا فيه نظر لإخبار الله تعالى بأن الملائكة نادته حسب ما تقدم فى « آل عمران » . ( قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ) تقدم فى « آل عمران » بيانه فلا معنى للإعادة . قوله تعالى : ( نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعِشَاءً ) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ » أى أشرف عليهم من المصلى . والمحراب أرفع المواضع ، وأشرف المجالس ، وكانوا يتخذون المحاريب فيما أرتفع من الأرض ، دليله محراب داود عليه السلام على ما يأتى . وأختلف الناس فى اشتقاقه ، فقالت فرقة :



هو مأخوذ من الحرب كأن ملازمه يحارب الشيطان والشهوات . وقالت فرقة : هو مأخوذ من الحرب ( بفتح الراء ) كأن ملازمه يلقي منه حربا وتعبا ونصبا .

الثانية — هذه الآية تدل على أن ارتفاع إمامهم على المأمومين كان مشروعا عندهم في صلاتهم . وقد اختلف في هذه المسئلة فقهاء الأمصار ، فأجاز ذلك الإمام أحمد <sup>(١)</sup> [ابن حنبل] وفيه متمسكا بقصة المنبر . ومنع مالك ذلك في الارتفاع الكثير دون اليسير ، وعلل أصحابه المنع بخوف الكبر على الإمام .

قلت : وهذا فيه نظر ، وأحسن ما فيه ما رواه أبو داود عن همام أن حذيفة أم الناس بالمدائن على دكان ، فأخذ أبو مسعود بقميصه فجذبه <sup>(٢)</sup> ، فلما فرغ من صلاته قال : ألم تعلم أنهم كانوا ينهون عن هذا — أو — ينهى عن ذلك ! قال : بلى ، قد ذكرت حين مددتى . وروى أيضا عن عدى بن ثابت الأنصارى قال : حدثني رجل أنه كان مع عمار بن ياسر بالمدائن ، فأقيمت الصلاة فتقدم عمار بن ياسر ، وقام على دكان يصلي والناس أسفل منه ، فتقدم حذيفة فأخذ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة ، فلما فرغ عمار من صلاته ، قال له حذيفة : ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : <sup>(٣)</sup> "إذا أم الرجل القوم فلا يقم في مكان أرفع من مقامهم" أونحو ذلك ؟ فقال عمار : لذلك اتبعتك حين أخذت على يدي .

قلت : فهؤلاء ثلاثة من الصحابة قد أخبروا بالنهي عن ذلك ، ولم يحتج أحد منهم على صاحبه بحديث المنبر فدل على أنه منسوخ . وما يدل على نسخه أن فيه عملا زائدا في الصلاة ، وهو النزول والصعود ، فنسخ كما نسخ الكلام والسلام . وهذا أولى مما اعتذر به أصحابنا من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من الكبر ؛ لأن كثيرا من الأئمة يوجد لا كبر عندهم . ومنهم من علله بأن ارتفاع المنبر كان يسيرا ، والله أعلم .

الثالثة — قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » قال الكلبي وقتادة وابن منبه : أوحى إليهم أشار . القتيبي : أوما . مجاهد : كتب على الأرض . عكرمة : كتب في كتاب . والوحى في كلام العرب الكتابة ؛ ومنه قول ذى الرمة :

(١) من جردك . (٢) في ج : جذبه . (٣) في جردك : أوحى .

سوى الأربع الذم اللواتى كأنها • بَقِيَّةٌ وَخِي فِي بَطُونِ الصَّحَائِفِ

وقال عنتره :

كُوسِي مَحَائِفٍ مِنْ عَهْدِ كَسْرَى • فَأَهْدَاهَا لِأَعْجَمِ طِمِيطِي<sup>(١)</sup>

و« بُكْرَةٌ وَصِيًّا » ظرفان . وزعم الفراء أن العشى يؤث ويحوز تذكيره إذا أهيمت ، قال :  
وقد يكون العشى جمع عشية .

الرابعة - قد تقدم الحكم في الإشارة في «آل عمران»<sup>(٢)</sup> . واختلف علماءنا فيمن حلف  
ألا يكلم إنسانا فكتب إليه كتابا ، أو أرسل إليه رسولا ، فقال مالك : إنه يحنت إلا أن ينوى  
مشافهته ، ثم رجح فقال : لا ينوى في الكتاب ويحنت إلا أن يرتجع الكتاب قبل وصوله .  
قال ابن القاسم : إذا قرأ كتابه حنت ، وكذلك لو قرأ الحالف كتاب المحلوف عليه . وقال  
أشهب : لا يحنت إذا قرأه الحالف ، وهذا بين ، لأنه لم يكلمه ولا ابتدأه بكلام ، إلا أن يريد  
ألا يعلم معنى كلامه فإنه يحنت وعليه يخرج قول ابن القاسم . فإن حلف ليكلمته لم يبر إلا  
بمشافهته ، وقال ابن الماسجشون : وإن حلف لئن علم كذا ليكلمته أو ليخبرته فكتب إليه  
أو أرسل إليه رسولا بر ، ولو علماه جميعا لم يبر ، حتى يعلمه لأن علمهما مختلف .

الخامسة - وأفتق مالك والشافعي والكوفيون أن الأخرس إذا كتب الطلاق بيده  
لزمه ، قال الكوفيون : إلا أن يكون رجل أُصِمَتْ أَيْمَانُهُ لم يجز من ذلك شيء . قال  
الطحاوى : الخرّس مخالف للصمت العارض ، كما أن العجز عن الجماع العارض لمرض ونحوه  
يوما أو نحوه مخالف للعجز المايوس منه الجماع ، نحو الجنون في باب خيار المرأة في الفرقة .

قوله تعالى : ( يَا أَيَّتُهَا خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ) في الكلام حذف ، المعنى فوله له ولد وقال الله  
تعالى للولد : « يَا أَيَّتُهَا خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ » . وهذا اختصار يدل الكلام عليه . و« الكتاب »  
التوراة بلا خلاف . « بقوة » أى يجد وأجتهاد ، قاله مجاهد . وقيل : العلم به ، والحفظ له  
والعمل به ، وهو الالتزام لأوامره ، والكف عن نواهيه ، قاله زيد بن أسلم ، وقد تقدم

في «البقرة» . [قوله تعالى] : <sup>(٢)</sup> «وَأَيِّنَّاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» قيل : الأحكام والمعرفة بها . وروى معمر أن الصبيان قالوا ليحيى : أذهب بنا نلعب ؟ فقال : ما للعب خلقت . فأنزل الله تعالى «وَأَيِّنَّاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» . وقال قتادة : كان ابن ستين أو ثلاث سنين . وقال مقاتل : كان ابن ثلاث سنين . و «صبيا» نصب على الحال . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن قبل أن يحتلم فهو ممن أوتي الحكم صبيا . وروى في تفسير هذه الآية من طريق عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «كل بنى آدم يأتي يوم القيامة وله ذنبٌ إلا ما كان من يحيى بن زكريا» . وقال قتادة : إن يحيى عليه السلام لم يعص الله تعالى قط بصغيرة ولا كبيرة ولا هم بامرأة . وقال مجاهد : وكان طعام يحيى عليه السلام العشب ، وكان للدغ في خذيه مجارٍ ثابتة . وقد مضى الكلام في معنى قوله : «وَسَيِّدًا وَحَصُورًا» في «آل عمران» .

قوله تعالى : «وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا» «حنانا» عطف على «الحكم» . وروى عن ابن عباس أنه قال : والله ما أدري ما «الحنان» ؟ . وقال جمهور المفسرين : الحنان الشفقة والرحمة والمحبة ، وهو فعل من أفعال النفس . النحاس : وفي معنى الحنان عن ابن عباس قولان : أحدهما — قال : تعطف الله عز وجل عليه بالرحمة . والقول الآخر ما أعطيه من رحمة الناس حتى يخلصهم من الكفر والشرك <sup>(٥)</sup> . وأصله من حنين الناقة على ولدها . ويقال : حنانك وحنانك ، قيل : هما لغتان بمعنى واحد . وقيل : حنانك تنية الحنان . وقال أبو عبيدة : والعرب تقول : حنانك يارب وحنانك يارب بمعنى واحد ؛ تريد رحمتك . وقال امرؤ القيس :  
وَيَمْنَحُهَا بَنُو شَمْعَى بْنِ جَرِمٍ \* مَعِيَرَهُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ <sup>(٦)</sup>  
وقال طرفة :

أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَأَسْتَبِقَ بَعْضَنَا \* حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَى مِنْ بَعْضِ

وقال الزحشري : «حنانا» رحمة لأبويه وغيرهما وتعطفًا وشفقة ؛ وأنشد سيويه :

فَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَاهُنَا \* أَذُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَىِّ عَارِفٌ

(١) راجع ج ١ ص ٤٢٧ . (٢) من جرك . (٣) من ك . (٤) راجع ج ٤ ص ٨٦ .

(٥) في ج : الشر . (٦) (حنانك ذا الحنان) معناه : رحمتك يارحم . رواية اللسان : ويمنها .

قال ابن الأصبغى : الحَنَانُ من صفة الله تعالى مشدداً الرَّحِيمُ . والحنان مُخَفَّفٌ : العطف والرحمة . والحنان : الرزق والبركة . ابن عطية : والحنان فى كلام العرب أيضاً ما عظم من الأمور فى ذات الله تعالى ؛ ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل فى حديث بلال : والله لئن قتلتم هذا العبد لأتخذت قبره حناناً ؛ وذكر هذا الخبر المروى ؛ فقال : وفى حديث بلال ومر عليه ورقة بن نوفل وهو يعذب فقال : والله لئن قتلتموه لأتخذنه حناناً ؛ أى لآتمسحن به . وقال الأزهرى : معناه لآتعطفن عليه ولآترحمن عليه لأنه من أهل الجنة .

قلت : فالحنان العطف ، وكذا قال مجاهد . و « حنانا » أى تعطفنا منا عليه أو منه على الخلق قال الخطيئة :

تَحَنَّنْ عَلَى هَذَاكَ الْمَلِكُ • فَإِنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا

عكرمة : نحية . وَحَنَّةُ الرجل أمر أنه لتوادهما ؛ قال الشاعر :

فَقَالَتْ حَنَانٌ مَا أَتَى بِكَ هَا هُنَا • أَدُو نَسَبٍ أَمْ أَنْتَ بِالْحَيِّ عَارِفٌ

قوله تعالى : ﴿ وَزَكَاتٌ ﴾ « الزكاة » التطهير والبركة والتنمية فى وجوه الخير والبر ؛ أى جعلناه مباركاً للناس يهديهم . وقيل : المعنى زكيناه بحسن الثناء عليه كما تركى الشهود إنساناً . وقيل : « زَكَاتٌ » صدقة به على أبويه ؛ قاله ابن قتيبة . ﴿ وَكَانَ تَقِيًّا ﴾ أى مطيعاً لله تعالى ، ولهذا لم يعمل خطيئة ولم يُلَمَّ بها .

قوله تعالى : ﴿ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ ﴾ البر بمعنى البار وهو الكثير البر . و ﴿ جَبَّارًا ﴾ متكبرا وهذا وصف ليحيى عليه السلام بلين الجانب وخفض الجناح .

قوله تعالى : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ ﴾ قال الطبرى وغيره : معناه أمانٌ . ابن عطية : والأظهر عندى أنها التحية المتعارفة فهى أشرف وأنبه من الأمان ؛ لأن الأمان متحصل له بنفى العصيان عنه وهى أقل درجاته ، وإنما الشرف فى أن سلم الله تعالى عليه ، وحياه فى المواطن التى الإنسان فيها فى غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة والفقر إلى الله تعالى عظيم <sup>(١)</sup> الحول .

(١) فى جودك : وعظم الحول .

(۱) قلت : وهذا قول حسن ، وقد ذكرنا معناه عن سفيان بن عيينة في سورة « سبحان » عند قتل يحيى . وذكر الطبري عن الحسن أن عيسى ويحيى النقيان - وهما أبنا الخالدة - فقال يحيى لعيسى : أدع الله لي فانت خير مني ؛ فقال له عيسى : بل أنت ادع الله لي فانت خير مني ؛ سلم الله عليك وأنا سلمت على نفسي ؛ فاتزع بعض العلماء من هذه الآية في التسليم فضل عيسى ؛ بأن قال : إدلالة في التسليم على نفسه ومكانته من الله تعالى التي اقتضت ذلك حين قرر وحكي في حكم التبريل أعظم في المترلة من أن يسلم عليه . قال ابن عطية : ولكل وجه .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرِيمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ١٦** فَأَتَتْهُ مِنْ دُونِهِمْ جَبَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ١٧ **قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ١٨** قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ١٩ **قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بِغِيًّا ٢٠** قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ٢١ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ٢٢ **فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا ٢٣** **فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ٢٤** **وَهَرِي إِلَى بَيْتِكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكِ رُطْبًا جَنِيًّا ٢٥** **فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ٢٦**

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾ (١) القصة إلى آخرها . هذا ابتداء قصة ليست من الأولى . والخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى عرفهم قصتها ليعرفوا كمال قدرتنا . ﴿ إِذِ انْتَبَذَتْ ﴾ أى تحت وتباعدت . والنبد الطرح والرمى ؛ قال الله تعالى : « فَبَدَّوْهُ وَرَأَى ظُهُورِهِمْ <sup>(٢)</sup> » . ( مِنْ أَهْلِهَا ) أى ممن كان معها . و « إِذِ » بدل من « مريم » بدل اشتمال ؛ لأن الأحيان مشتملة على ما فيها . والانتباز الاعتزال والانفراد . واختلف الناس لم انتبذت ؛ فقال السدى : انتبذت لتطهر من حيض أو نفاس . وقال غيره : لتعبد الله ؛ وهذا حسن . وذلك أن مريم عليها السلام كانت وقفا على سداثة المعبد وخدمته والعبادة فيه ، فتنتحت من الناس لذلك ، ودخلت فى المسجد إلى جانب المحراب فى شرفه لتخلو للعبادة ، فدخل عليها جبريل عليه السلام . فقوله : ﴿ مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴾ أى مكانا من جانب الشرق . والشرق يسكون الرء المكان الذى تشرق فيه الشمس . والشرق بفتح الراء الشمس . وإنما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا يعظمون جهة المشرق ومن حيث تطلع الأنوار ، وكانت الجهات الشرقية من كل شىء أفضل من سواها ؛ حكاها الطبرى . وحكى عن ابن عباس أنه قال : إني لأعلم الناس لم اتخذ النصرارى المشرق قبلة ؛ لقول الله عز وجل : « إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا » فاتخذوا ميلاد عيسى عليه السلام قبلة ؛ وقالوا : لو كان شىء من الأرض خيرا من المشرق لوضعت مريم عيسى عليه السلام فيه . واختلف الناس فى نبوة مريم ؛ فقيل : كانت نية بهذا الإرسال والمحاورة للملك . وقيل : لم تكن نية وإنما كلمها مثال بشر ، ورؤيتها للملك كما رؤى جبريل [ عليه السلام ] فى صفة دحية [ الكلبى ] <sup>(٣)</sup> حين سؤاله عن الإيمان والإسلام . والأول أظهر . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى مستوفى فى « آل عمران » <sup>(٤)</sup> والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ قيل : هو روح عيسى عليه السلام ؛ لأن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد ، فركب الروح فى جسد عيسى عليه السلام الذى خلقه فى بطنها . وقيل : هو جبريل وأضيف الروح إلى الله تعالى تخصيصا وكرامة . والظاهر أنه جبريل عليه

(١) راجع ج ٢ ص ٤٠ وص ٣٠٥ - ٤ (٢) فى ج ٢ : التبعيد . (٣) من ج ٢ : وك .

(٤) راجع ج ٤ ص ٨٣ وما بعدها .

السلام ؛ لقوله : ﴿ قَتَمَلَّ لَهَا ﴾ أى تمثل الملك لها . ﴿ بَشَرًا ﴾ تفسیر أو حال . ﴿ سَوِيًّا ﴾ أى مستوى الخلقة ؛ لأنها لم تكن لتطبق أو تنظر جبریل فی صورته . ولما رأت رجلا حسن الصورة فی صورة البشر قد حرق طیها الحجاب ظنت أنه یریدها بسوء ف ﴿ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴾ أى من یتق الله . البکالی : فنکس جبریل علیه السلام فزعاً من ذکر الرحمن تبارک وتعالی . الثعلبی : کان رجلاً صالحاً فتعوذت به تعجبا . وقیل : تقى فعلیل بمعنى مفعول أى كنت ممن یتقى منه . وفى البخاری قال أبو وائل : علمت مریم أن التی ذونہیة حین قالت : « إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا » . وقیل : تقى اسم فاجر معروف فی ذلك الوقت ؛ قاله وهب بن منبه ؛ حکاه مکی و غیره . ابن عطیة : وهو ضعیف ذاهب مع التخرص . فقال لما جبریل علیه السلام : ﴿ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴾ جعل الهبة من قبله لما کان الإعلام بها من قبله . وقرأ ورش عن نافع : « لِيَهَبَ لَكِ » على معنى أرسلنى الله لیهب لك . وقیل : معنى « لأهب » بالهمز محمول على المعنى ؛ أى قال : أرسلته لأهب لك . ويحتمل « لیهب » بلا همز أن يكون بمعنى المهموز ثم خففت الهمزة . فلما سمعت مریم ذلك من قوله استفهمت عن طريقه ف ﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ﴾ أى بنکاح . ﴿ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴾ أى زانية . وذكرت هذا تأكيدا ؛ لأن قولها لم یمسسنی بشری شمل الحلال والحرام . وقیل : ما استبعدت من قدرة الله تعالى شيئا ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد ؟ من قبل الزوج فی المستقبل أم یخلقه الله ابتداء ؟ وروى أن جبریل علیه السلام حین قال لها هذه المقالة نفخ فی جیب درعها وكها ؛ قاله ابن جریر . ابن عباس : أخذ جبریل علیه السلام رُذْن قيصها بإصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها بعيسى . قال الطبري : وزعمت النصارى أن مریم حملت بعيسى ولها ثلاث عشرة سنة ، وأن عيسى عاش إلى أن رفع اثنتین وثلاثین سنة وأياما ، وأن مریم بقيت بعد رفعه ست سنين ، فكان جميع عمرها نيفا وخمسين سنة . وقوله : ﴿ وَلَنَجْهَنَّهٗ ﴾ متعلق بمحذوف ؛ أى ونخلقه لنجعلہ : ﴿ آيَةً ﴾ دلالة على قدرتنا عجیبة ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ [أى] لمن آمن به . ﴿ وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴾ مقدرا فى اللوح مسطورا .

قوله تعالى : ( فَأَتَبَذَّتْ بِهِ مَكَانًا قِصْبًا ) أى تحت بالحمل إلى مكان بعيد ، قال ابن عباس : إلى أقصى الوادى ، وهو وادى بيت لحم بينه وبين إيلياء أربعة أميال ، وإنما بعدت فرارا من تعير قومها إياها بالولادة من غير زوج . قال ابن عباس : ما هو إلا أن حملت فوضعت فى الحال وهذا هو الظاهر ، لأن الله تعالى ذكر الانتباز عقب الحمل . وقيل : غير ذلك على ما يأتى .

قوله تعالى : ( فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ) « أَجَاءَهَا » <sup>(١)</sup> [بمعنى] اضطربها ، وهو تعديّة جاء بالهمز . يقال : جاءه <sup>(٢)</sup> به وأجاءه إلى موضع كذا ، كما يقال : ذهب به وأذهب . وقرأ شبل ورويت عن عاصم : « فَأَجَّأَهَا » من المفاجأة . وفى مصحف أبى : « فلما أجاءها المخاض » . وقال زهير :

وَجَارٍ سَارٍ مَعْتَمِدًا إِلَيْنَا \* أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ

وقرأ الجمهور : « الْمَخَاضُ » بفتح الميم . وابن كثير فيما روى عنه بكسرهما وهو الطلق وشدة الولادة وأوجاعها . تخضت المرأة تخض تخاضا وتخاضا . وناقاة ما خض أى دنا ولادها . « إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ » كأنها طلبت شيئا تستند إليه وتتعلق به ، كما تتعلق الحامل لشدة وجع الطلق . والجذع ساق النخلة اليابسة فى الصحراء الذى لا سقف عليه ولا غصن ولهذا لم يقل إلى النخلة . ( قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ) تمت مريم عليها السلام الموت من جهة الدين لوجهين : أحدهما — أنها خافت أن يظن بها الشر فى دينها وتعير فيفتنها ذلك . الثانى — لتلايق قوم بسببها فى البهتان والنسبة إلى الزنى وذلك مهلك . وعلى هذا الحد يكون تمنى الموت جائزا ، وقد مضى هذا المعنى ميّنا فى سورة « يوسف » <sup>(٣)</sup> عليه السلام . والحمد لله .

قلت : وقد سمعت أن مريم عليها السلام سمعت نداء من يقول : أخرج يا من يُبْعد من دون الله لغرنى لذلك ، و ( قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَلْسِيًّا ) . النسبى فى كلام العرب الشيء الحقير الذى شأنه أن ينسى ولا يتألم لفقده كالوتد والحبل للسافر ونحوه .



وحكى عن العرب أنهم إذا أرادوا الرحيل عن مثل قالوا : أحفظوا أنساءكم ، الأنساء جمع نسي وهو الشيء الحقيق يغفل فينسى . ومنه قول الكيث رضى الله تعالى عنه :

أَجْمَعُنَا جِسْرًا لِكَلْبٍ قُضَامَةٌ • وَلَسْتُ بِنَسِيٍّ فِي مَعَدٍّ وَلَا دَخَلٍ

وقال الفراء : النسي ما تلقى المرأة من خرق أعلاها ؛ فقول مريم : « نَسِيًّا مَنَسِيًّا » أى حبيضة ملقاة . وقرئ : « نَسِيًّا » بفتح النون وهما لفتان مثل الحجر والحجر والوتر . وقرأ محمد بن كعب القرظي بالهمز : « نَسَا » بكسر النون . وقرأ نوف البكالى : « نَسَا » بفتح النون من نسا الله تعالى فى أجله أى أخره . وحكاها أبو الفتح والدانى عن محمد بن كعب . وقرأ بكر بن حبيب :

« نَسَا » بتشديد السين وفتح النون دون همز . وقد حكى الطبرى فى قصصها أنها لما حملت بعمى عليه السلام حملت أيضا اختها بيمى ، لجأتهما اختها زائرة فقالت لها مريم : أشعرت

أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : وإنى أجد ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك ؛ وذلك أنه روى أنها أحست بيمينها يخر برأسه إلى ناحية بطن مريم ؛ قال السدى فذلك قوله : « مُصَدِّقًا

بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ <sup>(١)</sup> » . وذكر أيضا من قصصها أنها خرجت فائزة مع رجل من بنى إسرائيل يقال له يوسف النجار ، كان يخدم معها فى المسجد . وطول

فى ذلك . قال الكلبي : قيل ليوسف — وكانت سميت له أنها حملت من الزنى — فالآن يقتلها الملك ، فهرب بها ، فهم فى الطريق يقتلها ، فأناه جبريل عليه السلام وقال له : إنه من روح

القدس ؛ قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف . وهذه القصة تقتضى أنها حملت ؛ وأستمرت حاملا على عرف النساء <sup>(٢)</sup> ، وتظاهرت الروايات بأنها ولدته ثمانية أشهر . قاله عكرمة ؛ ولذلك

قيل : لا يعيش ابن ثمانية أشهر حفظا لخاصة عيسى . وقيل : ولدته تسعة . وقيل : لسته . وما ذكرناه عن ابن عباس أصح وأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : ( فَتَادَاهَا مِن تَحْتِهَا ) قرئ بفتح الميم وكسرهما . قال ابن عباس : المراد

بـ « من » جبريل ، ولم يتكلم عيسى حتى أنت به قومها ؛ وقاله علقمة والضحاك وقتادة ؛ ففى هذا لها آية وأماراة أن هذا من الأمور الخارقة للعادة التى لله [ تعالى ] فيها مراد عظيم . وقوله :

(أَلَا تَحْزَنِي) تفسير النداء، و«أَنْ» مفسرة بمعنى أى؛ المعنى: فلا تحزنى بولادتك .  
 (قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ مَرِيًّا) بمعنى عيسى . والسرى من الرجال العظيم الخصال السيد . قال  
 الحسن : كان والله مرياً من الرجال . ويقال : مَرِيَ فلان على فلان أى تكرم . وفلان  
 سرى من قوم سراً . وقال الجمهور : أشار لما إلى الجدول الذى كان قريب جذع النخلة .  
 قال ابن عباس : كان ذلك نهراً قد انقطع ماؤه فأجراه الله تعالى لمريم . والنهر يسمى مرياً  
 كأن الماء يسرى فيه ؛ قال الشاعر :

سَلَّمَ تَرَى الدَّالِيَّ مِنْهُ أَزُورَا • إِذَا يَبُّ فِي السَّرَى هَرَهَرَا

وقال لبيد :

فَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرَى وَصَدَمَا • مَسْجُورَةٌ مُتَجَاوِرًا قَلَامُهَا

وقيل : ناداها عيسى ، وكان ذلك معجزة وآية وتسكيناً لقلبها ، والأول أظهر . وقرأ ابن عباس :  
 « فناداها ملك من تحتها » قالوا : وكان جبريل عليه السلام في بقعة من الأرض أخفض من  
 البقعة التى كانت هى عليها .

قوله تعالى : ( وَهَزَى إِلَيْكَ النَّخْلَةَ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا غِنًى . فَكُلْ وَاشْرَبْ )  
 وقرئ عِينًا ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَهَزَى » أمرها بهز الجذع اليابس لترى آية أخرى في إحياء  
 موات الجذع . والباء في قوله : « يَجْذَعُ » زائدة مؤكدة كما يقال : خذ بالزمَام ، وأعط بيدك ؛  
 قال الله تعالى : « فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ » أى فليمدد سبباً . وقيل : المعنى ؛ وهزى إليك  
 رطباً على جذع النخلة . « وَتَسَاقُطُ » أى تتساقط فأدغم التاء في السين وقرأ حمزة : « تَسَاقُطُ »  
 مخففاً مخففاً الذى أدغمها غيره . وقرأ عاصم في رواية حفص : « تَسَاقُطُ » بضم التاء مخففاً  
 وكسر القاف . وقرئ : « تَسَاقُطُ » بإظهار التاءين ، ويساقط « بالياء وإدغام التاء » « تَسَقِطُ »

(١) السلم : الدلو التى لما عروة واحدة كدلو السقائين . والدال : المنق بالدلو . والهرمة : صوت الماء  
 إذا جرى . (٢) أى شق الير والأنان التبت الذى على الماء . ومسجورة : عين مملوءة . والمتجاور المتقارب  
 والقلام : نبت ؛ وقيل : هو القصب . والبيت من مطلقته . (٣) أى على قراءة من فتح من ونحتها .

و « یُسْقِطُ » و « تَسْقُطُ » و « یَسْقُطُ » بالناء للنخلة وبالياء للجذع ؛ فهذه تسع قراءات ذكرها الزمخشري رحمه الله تعالى عليه . « رطباً » نصب بالهز ؛ أى إذا هزرت الجذع هزرت بهزه « رطباً جنياً » . وعلى الجملة فـ « رطباً » يختلف نصبه بحسب معانى القراءات ؛ فمرة يستند الفعل إلى الجذع ، ومرة إلى الهز ، ومرة إلى النخلة . « وجنياً » معناه قد طابت وصلحت للاجتماع ، وهى من جنيت الثمرة . ويروى عن ابن مسعود — ولا يصح — أنه قرأ : « تساقط عليك رطباً جنياً بريئاً » . وقال مجاهد : « رطباً جنياً » قال : كانت عجوة . وقال عباس بن الفضل : سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله : « رُطْبًا جَنِيًّا » فقال : لم يذو . قال وتفسيره : لم يحف ولم يهيس ولم يبعد عن يدي مجتنيه ؛ وهذا هو الصحيح . قال القراء : الجنى والجنى واحد ؛ يذهب إلى أنهما بمنزلة القتل والمقتول والجريح والمجروح . وقال غير القراء : الجنى المقطوع من نخلة واحدة ، والمأخوذ من مكان نشأته ؛ وأنشدوا :

وطيب ثمارٍ فى رياضٍ أريضةٍ • وأغصان أشجارٍ جناها على قُربٍ  
يريد بالجنى ما يحنى منها أى يقطع ويؤخذ . قال ابن عباس : كان جذعاً نخزاً فلما هزرت نظرت إلى أعلى الجذع فإذا السعف قد طلع ، ثم نظرت إلى الطلع قد خرج من بين السعف ، ثم اخضر فصار بلعاً ثم أحمر فصار زهواً ، ثم رطباً ؛ كل ذلك فى طرفه عين ، لجعل الرطب يقع بين يديها لا ينفذخ منه شيء .

الثانية — استدل بعض الناس من هذه الآية على أن الرزق وإن كان محتوماً ؛ فإن الله تعالى قد وكل ابن آدم إلى سعى ما فيه ؛ لأنه أمر مریم بهز النخلة لترى آية ، وكانت الآية تكون بالاتهز .

الثالثة — الأمر بتكليف الكسب فى الرزق سنة الله تعالى فى عباده ، وأن ذلك لا يقدح فى التوكل ، خلافاً لما تقولوه جهال المترهدة ؛ وقد تقدم هذا المعنى والخلاف فيه . وقد كانت قبل ذلك يأتيا رزقها من غير تكسب كما قال : « كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ

(١) البرى : ضرب من التمر أصفر مدود ، وهو أجود التمر ؛ واحد برنية . (٢) فى جـ رك : الجذع .

وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا<sup>(١)</sup> . فلما ولدت أمرت بهز الجذع . قال علماؤنا : لما كان قلبها فارغا فرغ الله جارحتها عن النصب ، فلما ولدت عيسى وتعلق قلبها بحبه ، واشتغل سرها بمجديته وأمره ، وكلها إلى كسبها ، وردّها إلى العادة بالتعلق بالأسباب فى عباده . وحكى الطبرى عن ابن زيد أن عيسى عليه السلام قال لها : لا تحزنى ؛ فقالت له كيف لا أحزن وأنت معى ؟ ! لا ذات زوج ولا مملوكة ! أى شئ عذرى عند الناس ؟ ! « يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسَاءً مَنِيًّا » فقال لها عيسى : أنا أكفيك الكلام .

الرابعة — قال الربيع بن خيثم : ما للنفساء عندى خير من الرطب لهذه الآية ، ولو علم الله شيئا هو أفضل من الرطب للنفساء لأطعمه مريم ؛ ولذلك قالوا : التمر عادة للنفساء من ذلك الوقت ، وكذلك التحنيك . وقيل : إذا عسر ولادها لم يكن لها خير من الرطب ، ولا للريض خير من العسل ؛ ذكره الزمخشري . قال ابن وهب قال مالك قال الله تعالى : « رُطْبًا جَيًّا » الجنى من التمر ما طاب من غير نقش ولا إفساد . والنقش أن يُنقش من أسفل البسرة حتى ترطب ؛ فهذا مكروه ؛ يعنى مالك أن هذا تعجيل للشئ قبل وقته ، فلا ينبغي لأحد أن يفعله ، وإن فعله فاعل ما كان ذلك مجوزا لبيعه ؛ ولا حُكْمًا بطييه . وقد مضى هذا القول فى الأنعام<sup>(٢)</sup> . والحمد لله . وعن طلحة بن سليمان « جِنًا » بكسر الجيم للإتباع ؛ أى جملنا لك فى السرى والرطب فائدتين : إحداهما الأكل والشرب ، والثانية سلوة الصدر ؛ لكونهما معجزتين ؛ وهو [ معنى ] قوله تعالى : « فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا » أى فكلى من الجنى ، واشربى من السرى ، « وَقَرِّي عَيْنًا » برؤية الولد النبى . وقرئ بفتح القاف وهى قراءة الجمهور . وحكى الطبرى قراءة « وَقَرِّي » بكسر القاف وهى لغة نجد . يقال : قرَّ عَيْنًا يقر ويقر بضم القاف وكسرهما ؛ وأقر الله عينه فقزت . وهو مأخوذ من الفز والفزة وهما البرد . ودمعة السرور باردة ، ودمعة الحزن حارة . وضعف فرقة هذا وقالت : الدمع كله حار ، فعنى أقر الله عينه أى سكن الله عينه بالنظر إلى من يحبه حتى تفر وتسكن ؛ وفلان قرّة عيني ؛ أى

(٢) راجع ج ٧ ص ٥٠ وما بعدها .

(١) راجع ج ٤ ص ٦٩ .

(٤) الزيادة من الكشاف للزمخشري .

(٣) فى ج ١ : جمعا .

نفسى تسكن بقربه . وقال الشيبانى : « وَقَرَى عَيْنًا » معناه نامى ؛ حضها على الأكل والشرب والنوم . قال أبو عمرو : أقر الله عينه أى أنام عينه ، وأذهب سهره . و « عينا » نصب على التمييز ؛ كقولك : طب نفسا . والفعل فى الحقيقة إنما هو للعين فنقل ذلك إلى ذى العين ؛ وينصب الذى كان فاعلا فى الحقيقة على التفسير . ومثله طببت نفسا ، وتفقات شحما ، وتصببت عرقا ، ومثله كثير .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَرَيْنِ مِنْ الْبَشِيرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾<sup>(١)</sup> فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَلَمَّا تَرَيْنِ » الأصل فى ترين ترأين<sup>(٢)</sup> فحذفت الهمزة كما حذفت من ترى ونقلت فتحتها إلى الراء فصار ، « ترين » ، ثم قلبت الياء الأولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ؛ فاجتمع ساكنان الألف المنقلبة عن الياء وياء التانيث ، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ، فصار ترين ، ثم حذفت النون علامة للجزم ؛ لأن إن حرف شرط وما صلة فبقى ترى ، ثم دخله نون التوكيد وهى مثقلة ، فكسرياء التانيث لالتقاء الساكنين ؛ لأن النون المثقلة بمنزلة نونين الأولى ساكنة فصار ترين ؛ وعلى هذا النحو قول ابن دريد :

• إما تَرَى رَأْسِي حَاكِي لَوْنِهِ<sup>(٣)</sup> •

وقول الأفوه : \* إما تَرَى رَأْسِي أَزْرَى بِهِ<sup>(٤)</sup> •

وإنما دخلت النون هنا بتوطئة « ما » كما يوطئ لدخولها أيضا لام القسم . وقرأ طلحة وأبو جعفر وشيبة : « تَرَيْنِ » بسكون الياء وفتح النون خفيفة ؛ قال أبو الفتح : وهى شاذة . الثانية — قوله تعالى : « فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ » هذا جواب الشرط وفيه إضمار ؛ أى فسألك عن ولدك « فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا » أى صمتا ؛ قاله ابن عباس وأنس ابن مالك . وفى قراءة أبى بن كعب « إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا صَمْتًا » . وروى عن أنس .

(١) أى قبل التوكيد ودخول الجازم ، وهى يوزن تمنين .

(٢) تسماء : • طرة صبح تحت أذبال الدجى •

(٣) تسماء : • مأس زمان ذى انتكاس مئوس •

وعنه أيضا « وصمتا » بواو ، واختلاف اللفظين يدل على أن الحرف ذكر تفسيرا لا قرآنا ؛ فإذا أتت معه واو فممكن أن يكون غير الصوم . والذي تابعت به الأخبار عن أهل الحديث ورواة اللغة أن الصوم هو الصمت ؛ لأن الصوم إمساك والصمت إمساك عن الكلام وقيل : هو الصوم المعروف ، وكان يلزمهم الصمت يوم الصوم إلا بالإشارة . وعلى هذا تخرج قراءة أنس « وصمتا » بواو ، وأن الصمت كان عندهم في الصوم ملتزما بالنذر ، كما أن من نذرنا المشى إلى البيت اقتضى ذلك الإحرام بالبح أو العمرة . ومعنى هذه الآية أن الله تعالى أمرها على لسان جبريل عليه السلام — أو أنها على الخلاف المتقدم — بأن تمسك عن مخاطبة البشر ، وتحمل على أنها في ذلك ليرتفع عنها نجسها ، وتبين الآية فيقوم عذرهما . وظاهر الآية أنها أبيع لها أن تقول هذه الألفاظ التى فى الآية ، وهو قول الجمهور . وقالت فرقة : معنى « قول » بالإشارة لا بالكلام . الزخشرى : وفيه أن السكون عن السفية واجب ، ومن أذل الناس سفيه لم يجد مسافها .

الثالثة — من التزم بالنذر ألا يكلم أحدا من الآدميين فيحتمل أن يقال : إنه قربة فيلزم بالنذر ، ويحتمل أن يقال : ذلك لا يجوز في شرعنا لما فيه من التضييق وتعذيب النفس ، كتنذر القيام في الشمس ونحوه . وعلى هذا كان نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا ؛ وقد هتتم . وقد أمر ابن مسعود من فعل ذلك بالنطق بالكلام . وهذا هو الصحيح لحديث أبي إسرائيل ، خرجه البخارى عن ابن عباس . وقال ابن زيد والسدى : كانت سنة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام .

قلت : ومن سئنا نحن في الصيام الإمساك عن الكلام القبيح ؛ قال عليه الصلاة والسلام « إذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل فإن أمرؤ قاتله أو شامته فليقل إني صائم » . وقال عليه الصلاة والسلام : « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » .

(١) الحديث كما فى البخارى عن ابن عباس قال : بينا النبى صلى الله عليه وسلم يغتسل إذا هو برجل قائم ، فسأل عنه فقالوا : أبا إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ، ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم ؛ فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « مره فليكنكم وليقعد وليتم صومه » .

قوله تعالى : فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ <sup>ط</sup> قَالُوا يَمْرِمٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا  
فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَتِ هُرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوَاءً وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾  
قوله تعالى : ( فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ ) روى أن مريم لما أطمأنت بما رأت من الآيات ،  
وعلمت أن الله تعالى سيبين عذرها ، أتت به تحمله من المكان القصي الذي كانت انتبذت  
فيه . قال ابن عباس : خرجت من عندهم حين أشرقت الشمس ، فقامتهم عند الظهر ومعها  
صبي تحمله ، فكان الحمل والولادة في ثلاث ساعات من النهار . وقال الكلبي : ولدت حيث  
لم يشعر بها قومها ، ومكثت أربعين يوما للنفاس ، ثم أتت قومها تحمله ، فلما رأوها ومعها  
الصبي حزوا وكانوا أهل بيت صالحين ؛ فقالوا منكبين : ( لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ) أى جئت  
بأمر عظيم كالآتي بالشئ يفتر به . قال مجاهد : « فَرِيًّا » عظيما . وقال سعيد بن مسعدة :  
أى مختلفا مفتلا ؛ يقال : فريت وأفريت بمعنى واحد . والولد من الزنى كالشئ المفترى .  
قال الله تعالى : « وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمَا نَقَرٌ مِنْ يَدَيْهِمَا وَلَا يَكُونُ لَهُمَا مَفْزَحٌ مِنْ يَدَيْهِمَا » (١) أى بولد يقصد إلحاقه  
بالزوج وليس منه . يقال : فلان يفرى الفري أى يعمل العمل البالغ ، وقال أبو عبيدة :  
الفري العجيب النادر ؛ وقاله الأخفش . قال : فريا عجيبا . والفري القطع كأنه مما يخرق  
العادة ، أو يقطع القول بكونه عجيبا نادرا . وقال قطرب : الفري الحديد من الأسقية ؛ أى جئت  
بأمر جديد بديع لم تسبق إليه . وقرأ أبو حيوة : « شَيْئًا فَرِيًّا » بسكون الراء . وقال السدي  
وهوب بن منبه : لما أتت به قومها تحمله تسامع بذلك بنو إسرائيل ، فاجتمع رجالهم ونسائهم ،  
فلدت امرأة يدها إليها لتضربها فأجف الله شطرها فحُمِلَتْ كذلك . وقال آخر : ما أراها إلا  
زنت فأنحرسه الله تعالى ؛ فتحامى الناس من أن يضربوها ، أو يقولوا لها كلمة تؤذيها ؛ وجعلوا  
يخفضون إليها القول ويلينون ؛ فقالوا : « يَا مَرِيْمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا » أى عظيما ؛ قال الرازي (٢)  
(١) راجع ج ١٨ ص ٧٠ فابعد . (٢) هو وزارة بن صعب بن دهر بخاطب العامرية ، وكان  
قد خرج معها في فرجة يمارون من اليمامة فلما امتاروا وصددوا جعل وزارة بن صعب يأخذه بطنه ، فكان يختلف خلف  
القوم فقالت العامرية :

لقد رأيت رجلا دهر يا \* يمشى وراء القوم سبيها

\* كأنه مضطرب صيبا \*

يريد أنه امتلأ بطنه ؛ فأجابها وزارة بالأبيات . و « حيريا » منسوب إلى حجر اليمامة وهو قصبها .

قد أَطْعَمْتَنِي دَقْلًا حَوْلِيًّا • مُسَوِّمًا مُدَوِّدًا حَجْرِيًّا

• قد كُنْتَ تَغْفِرُ لِي بِهِ الْفَرِيًّا •

أى [ تعظيمنتى <sup>(١)</sup> ] .

قوله تعالى : ( يَا أُخْتَ هَارُونَ ) أختلف الناس فى معنى هذه الأخوة ، وَمَنْ هَارُونَ ؟  
 فقيل : هو هَارُونَ أخو موسى ، والمراد مَنْ كَانَ نظنها مثل هَارُونَ فى العبادة تَأْتى بِمِثْلِ هَذَا .  
 قيل : على هذا كانت مَرْيَمُ من ولد هَارُونَ أختى موسى فنُسبت إليه بالأخوة لأنها من ولده ؛  
 كما يقال للتيمى : يا أختا تيم ، وللعربى يا أختا العرب . وقيل : كَانَ لها أخ من أبيها اسمه  
 هَارُونَ ؛ لأن هذا الاسم كَانَ كثيرا فى بنى إِسْرَائِيلَ تبركا باسم هَارُونَ أختى موسى ، وَكَانَ أمثِلَ  
 رَجُلٍ فى بنى إِسْرَائِيلَ ؛ قَالَه الكلبي . وقيل : هَارُونَ هَذَا رَجُلٌ صَالِحٌ فى ذَلِكَ الزمان تبع  
 جنازته يوم مات أَرْبَعُونَ ألفا كلهم اسمه هَارُونَ . وَقَالَ قتادة : كَانَ فى ذَلِكَ الزمان  
 فى بنى إِسْرَائِيلَ عَابِدٌ مُنْقَطِعٌ إِلَى الله عز وجل يُسَمَّى هَارُونَ فنُسبوا إِلَى أخوته من حيث  
 كَانَتْ عَلَى طَرِيقَتِهِ قَبْلُ ؛ لِذَلِكَ مَوْقُوفَةٌ عَلَى خِدْمَةِ الْبَيْعِ ؛ أَيْ يَاهُذِهِ الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ مَا كُنْتُ  
 أَهْلًا لِذَلِكَ . وَقَالَ كعب الأَحْبَارِ بِحَضْرَةِ حَانِثَةَ أُمِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ الله عَنْهَا : إِنْ مَرْيَمُ لَيْسَتْ  
 بِأُخْتِ هَارُونَ أختى موسى ؛ فَقَالَتْ لَهُ حَانِثَةُ : كَذَبْتَ . فَقَالَ لها : يَا أُمِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ كَانَ  
 رَسُولُ الله صلى الله عليه وسلم قَالَ فهو أَصْلَقُ وَأَخْبَرُ ، وَإِلَّا فَلَا نِيَّ أَجَدَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْمُدَّةِ سِتْمَانَةَ  
 سَنَةٍ . قَالَ : فَسَكَنْتُ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ : لما قَدِمْتُ نَجْرَانَ  
 سَأَلُونِي فَقَالُوا إِنَّكُمْ تَقْرَءُونَ : « يَا أُخْتَ هَارُونَ » وَموسى قَبْلَ عيسى بِكَذَا ، وَكَذَا ، فلما قَدِمْتُ  
 عَلَى رَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ : ” لَنْهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ  
 وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ “ . وَقَدْ جَاءَ فى بَعْضِ طَرَفِهِ فى غَيْرِ الصَّحِيحِ أَنَّ النَّصَارَى قَالُوا لَهُ : إِنْ  
 صَاحِبُكَ يُزْعِمُ أَنَّ مَرْيَمَ هِيَ أُخْتُ هَارُونَ وَبَيْنَهُمَا فى الْمُدَّةِ سِتْمَانَةُ سَنَةٍ ؟ ! قَالَ الْمُغِيرَةُ : فَلَمْ أَدِرْ  
 مَا أَقُولُ ؛ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ . وَالْمَعْنَى أَنَّهُ اسْمٌ وَافَقَ اسْمًا . وَيُسْتَفَادُ مِنْ هَذَا جَوَازُ التَّسْمِيَةِ  
 بِأَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ ؛ وَاللهُ أَعْلَمُ .



قلت : فقد دلّ الحديث الصحيح أنه كان بين موسى وعيسى وهرون زمان مديد .  
الزخمشري : كان بينهما وبينه ألف سنة أو أكثر فلا يتخيل أن مریم كانت أخت موسى وهرون ، وإن صح فكما قال السدي لأنها كانت من نسله ؛ وهذا كما تقول للرجل من قبيلة : يا أبا فلان . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام : <sup>(١)</sup> « إن أبا صداة قد أذن فن أذن فهو يقم » وهذا هو القول الأول . ابن عطية : وقالت فرقة بل كان في ذلك الزمان رجل فاجر اسمه هرون فنسبوا إليه على جهة التعمير والتوبيخ ؛ ذكره الطبري ولم يسم قائله .

قلت : ذكره الفزري عن سعيد بن جبیر أنه كان فاسقا مثلاً في الفجور فلسبت إليه . والمعنى : ما كان أبوك ولا أمك أهلاً لهذه الفعلة فكيف جئت أنت بها ؟ وهذا من التعريض الذي يقوم مقام التصريح . وذلك يوجب عندنا الحد وسباق في سورة « النور » القول فيه إن شاء الله تعالى . وهذا القول الأخير يرده الحديث الصحيح ، وهو نص صريح فلا كلام لأحد معه ، ولا غبار عليه . والحمد لله . وقرأ عمر بن لجا التيمي : « مَا كَانَ أَبَاكَ أَمْرًا سَوِيًّا » .

قوله تعالى : فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٣٦﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٧﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣٨﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٩﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٤٠﴾

فيه خمس مسائل

الأولى — قوله تعالى : ( فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا )

الترمت مریم عليها السلام ما أمرت به من ترك الكلام ، ولم يرد في هذه الآية أنها نطقت

(١) هو زياد بن الحرث الصدائي ، كان قد أمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذن لصلاة العجزة فأذن فأراد يلا أن يقيم فقال صلى الله عليه وسلم : « إن أبا صداة قد أذن... » الحديث . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٩ فابده (٣) قال في « البحر » : يجعل الخبر المعرفة والاسم النكرة ، وحسن ذلك قليلا كونها فيها مسوغ جواز الابتداء بالنكرة وهو الإضافة .

بـ «لَمَّا نَدَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا» وإنما ورد بأنها أشارت، فيقوى بهذا قول من قال : إن أمرها بـ «حقول» إنما أريد به الإشارة . ويرى أنهم لما أشارت إلى الطفل قالوا : استخفافها بنا أشد علينا من زناها ، ثم قالوا لها على جهة التقرير : «كَيْفَ نَكَلِّمْ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا» و «كان» هنا ليس يراد بها الماضى<sup>(١)</sup> ، لأن كل واحد قد كان في المهد صبيا ، وإنما هى فى معنى هو [الآن]<sup>(٢)</sup> . وقال أبو عبيدة : «كان» هنا لغو ، كما قال<sup>(٣)</sup> :

• وجيران لنا كانوا كرام •

وقيل : هى بمعنى الوجود والحدوث كقوله : «وَلَمَّا كَانَ ذُو عُسْرَةٍ»<sup>(٤)</sup> وقد تقدم . وقال ابن الأنبارى : لا يجوز أن يقال زائدة وقد نصبت «صبيا» ، ولا أن يقال «كان» بمعنى حدث ، لأنه لو كانت بمعنى الحدوث والوقوع لاستغنى فيه عن الخبر ، تقول : كان الحر وتكتفى به . والصحيح أن «من» فى معنى الجزء و «كان» بمعنى يكن ، والتقدير : من يكن فى المهد صبيا فكيف نكله ؟! كما تقول : كيف أعطى من كان لا يقبل عطية ، أى من يكن لا يقبل . والماضى قد يذكر بمعنى المستقبل فى الجزء ، كقوله تعالى : «تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»<sup>(٥)</sup> أى إن يشاء يجعل . وتقول : من كان إلى منه إحسان كان إليه منى مثله ، أى من يكن منه إلى إحسان يكن إليه منى مثله . «والمهد» قيل : كان سريرا كالمهد . وقيل : «المهد» هاهنا حجر الأم . وقيل : المعنى كيف نكل من كان سبيله أن ينوم فى المهد لصغره ، فلما سمع عيسى عليه السلام كلامهم قال لهم من مرقدته : «لَمَّا نَدَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ» وهى :

الثانية - فقيل : كان عيسى عليه السلام يرضع فلما سمع كلامهم ترك الرضاعة وأقبل عليهم بوجهه : وأتكا على يساره ، وأشار إليهم بسبابته اليمنى ، و «قَالَ لَمَّا نَدَرْتُ عَبْدَ اللَّهِ» فكان أول ما نطق به الاعتراف بعبوديته لله تعالى وبريبيته ، ردا على من غلا من بعده فى شأنه . والكتاب الإنجيل ؛ قيل : آتاه فى تلك الحالة الكتاب ، وفهمه وطعمه ، وآتاه النبوة كما علم آدم

(١) فى جرك : الضى . (٢) الزيادة من كتب التفسير . (٣) هو الفرزدق ، وصدر البيت :

\* فكيف إذا رأيت ديار قوم \* (٤) راجع ج ٣ ص ٣٧١ . (٥) راجع ج ١٣ ص ٦ .

الأسماء كلها ، وكان يصوم ويصل . وهذا في غاية الضعف على ما نيينه في المسئلة بعد هذا .  
وقيل : أى حكم لى بإتياء الكتاب والنبوة فى الأزل ، وإن لم يكن الكتاب منزلا فى الحال ،  
وهذا أصح . ( وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا ) أى ذابركات ومنافع فى الدين والدعاء إليه ومعلمًا له .  
التستري : وجعلنى أمر بالمعروف ، وأنهى عن المنكر ، وأرشد الضال ، وأنصر المظلوم ،  
وأعيت الملهوف . ( وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ) أى لأؤديهما إذا أدركنى التكليف ، وأمكنى  
أداؤهما ، على القول الأخير الصحيح . ( مَا دُمْتُ حَيًّا ) [ ما ] فى موضع نصب على الظرف أى دوام  
حياتى . [ قوله تعالى ] : ( وَبَرًّا بِوَالِدَيْنِي ) قال ابن عباس : لما قال « وَبَرًّا بِوَالِدَيْنِي »  
ولم يقل بوالدى علم أنه شئ من جهة الله تعالى . ( وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا ) أى متعظا متكبرا يقتل  
ويضرب على الغضب . وقيل : الجبار الذى لا يرى لأحد عليه حقًا قط . ( شَقِيًّا ) أى خائبا  
من الخير . ابن عباس : عاقا . وقيل : عاصيا لربه وقيل : لم يجعلنى تاركا لأمره فأشقى  
كما شقى إبليس لما ترك أمره .

الثالثة — قال مالك بن أنس رحمه الله تعالى فى هذه الآية : ما أشدها على أهل القدر!  
أخبر عيسى عليه السلام بما قضى من أمره ، وبما هو كائن إلى أن يموت . وقد روى  
فى قصص هذه الآية عن ابن زيد وغيره أنهم لما سمعوا كلام عيسى أذعنوا وقالوا : إن هذا  
لأمر عظيم . وروى أن عيسى عليه السلام إنما تكلم فى طفولته بهذه الآية ، ثم عاد إلى حالة  
الأطفال ، حتى مشى على عادة البشر إلى أن بلغ مبلغ الصبيان فكان نطقه إظهار براءة أمه  
لأنه كان ممن يعقل فى تلك الحالة ، وهو كما ينطق الله تعالى الجوارح يوم القيامة . ولم ينقل  
أنه دام نطقه ، ولا أنه كان يصل وهو ابن يوم أو شهر ، ولو كان يدوم نطقه وتسميحه  
ووعظه وصلاته فى صغره من وقت الولاد لكان مثله مما لا ينكتم ، وهذا كله مما يدل على  
فساد القول الأول ، ويصرح بجهالة قائله . ويدل أيضا على أنه تكلم فى المهد خلافا لليهود  
والنصارى . والدليل على ذلك إجماع الفرق على أنها لم تُحمد . وإنما صح براءتها من الزنى  
بكلامه فى المهد . ودلت هذه الآية على أن الصلاة والزكاة وبر الوالدين كان واجبا على الأمم

السالفة ، والقرون الخالية الماضية ، فهو مما ينهت حكمه ، ولم ينسخ في شريعة أمره . وكان عيسى عليه السلام في غاية التواضع ؛ يأكل الشجر ، ويلبس الشعر ، ويجلس على التراب ، ويأوى حيث جنة الليل ، لا مسكن له ، صلى الله عليه وسلم .

الرابعة — الإشارة بمنزلة الكلام وتُفهم ما يُفهم القول . كيف لا وقد أخبر الله تعالى عن مريم فقال : « فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ » وفهم منها القوم مقصودها وغرضها فقالوا : « كَيْفَ نُكَلِّمُ » وقد مضى هذا في « آل عمران <sup>(١)</sup> » مستوفى .

الخامسة — قال الكوفيون : لا يصح قذف الأخرس ولا لعانه . وروى مثله عن الشعبي ، وبه قال الأوزاعي وأحمد وإسحق ، وإنما يصح القذف عندهم بصريح الزنى دون معناه وهذا لا يصح من الأخرس ضرورة ، فلم يكن قاذفاً ولا يتميز بالإشارة بالزنى من الوطء الحلال والشبهة . قالوا : واللعان عندنا شهادات ، وشهادة الأخرس لا تقبل بالإجماع . قال ابن القصار : قولهم إن القذف لا يصح إلا بالتصريح فهو باطل بسائر الألسنة ماعدا العربية ، فكذلك إشارة الأخرس . وما ذكره من الإجماع في شهادة الأخرس فغلط . وقد نص مالك أن شهادته مقبولة إذا فهمت إشارته ، وأنها تقوم مقام اللفظ بالشهادة ، وأما مع القدرة باللفظ فلا تقع منه إلا باللفظ . قال ابن المنذر : والمخالفون يلزمون الأخرس الطلاق والبيع وسائر الأحكام ، فينبى أن يكون القذف مثل ذلك . قال المهلب : وقد تكون الإشارة في كثير من أبواب الفقه أقوى من الكلام ؛ مثل قوله عليه الصلاة والسلام : " بعثت أنا والساعة كهاتين " نعرف قرب ما بينهما بمقدار زيادة الوسطى على السبابة . وفي إجماع العقول على أن العيان أقوى من الخبر دليل على أن الإشارة قد تكون في بعض المواضع أقوى من الكلام . « وَالسَّلَامُ عَلَى » أى السلامة على من الله تعالى . قال الزجاج : ذكر السلام قبل هذا بنير ألف ولام لحسن في الثانية ذكر الألف واللام . وقوله : « يَوْمَ وَلِدْتُ » يعنى في الدنيا . وقيل : من همز الشيطان كما تقدم في « آل عمران <sup>(١)</sup> » . « وَيَوْمَ أَمُوتُ » يعنى

في القبر . ( وَيَوْمَ أَبْعَثُ حَيًّا ) يعني في الآخرة ؛ لأن له أحوالا ثلاثة : في الدنيا حيا ، وفي القبر ميتا ، وفي الآخرة مبعوثا ؛ فسلم في أحواله كلها ؛ وهو معنى قول الكلبي . ثم انقطع كلامه في المهد حتى بلغ مبلغ الغلمان . وقال قتادة : ذكر لنا أن عيسى عليه السلام رآته امرأة يُحيي الموتى ، ويُبرئ الأكمه والأبرص في سائر آياته فقال : طوبى للبطن الذي حملك ، والندى الذي أَرْضَعَكَ ؛ فقال لما عيسى عليه السلام : طوبى لمن تلا كتاب الله تعالى وآتبع ما فيه وعمل به .

قوله تعالى : ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢٦﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٨﴾ وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ) أى ذلك الذى ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه ، لا كما تقول اليهود إنه لغير رشدة ، وأنه ابن يوسف النجار ، ولا كما قالت النصارى : إنه الإله أو ابن الإله . ( قَوْلُ الْحَقِّ ) قال الكسائى : « قَوْلُ الْحَقِّ » نعت لعيسى ؛ أى ذلك عيسى ابن مريم [ قَوْلُ الْحَقِّ ] <sup>(٢٧)</sup> . وسمى قول الحق كما سُمي كلمة الله ؛ والحق هو الله عز وجل . وقال أبو حاتم : المعنى هو قول الحق . وقيل : التقدير هذا الكلام قول الحق . قال ابن عباس : يريد هذا كلام عيسى [ ابن مريم ] صلى الله عليه وسلم قول الحق ليس بباطل ، وأضيف القول إلى الحق كما قال : « وَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ » <sup>(٢٨)</sup> أى الوعد الصديق . وقال :

« وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ » أى ولا الدار الآخرة . وقرأ حاصم وعبد الله بن عامر : « قَوْلُ الْحَقِّ » بالنصب على الحال ؛ أى أقول قولاً حقاً . والعامل معنى الإشارة فى « ذَلِكَ » . الزجاج : هو مصدر أى أقول قول الحق ؛ لأن ما قبله يدل عليه . وقيل : مدح . وقيل : لغراء . وقرأ عبد الله : « قَالَ الْحَقُّ » . وقرأ الحسن : « قَوْلُ الْحَقِّ » بضم القاف ، وكذلك فى « الْأَنْعَامِ » « قَوْلُهُ الْحَقُّ » . والقَوْلُ والقَالُ والقُولُ بمعنى واحد ، كالرَّهْبِ والرَّهْبِ (الَّذِى) من نمت عيسى . ( فِيهِ يَمْتَرُونَ ) أى يشكون ؛ أى ذلك عيسى بن مريم الذى فيه يمترون القول الحق . وقيل : « يَمْتَرُونَ » يختلفون . ذكر عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله تعالى : « ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ » قال : أجمع بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر ، أخرج كل قوم عالمهم فامتروا فى عيسى حين رفع ؛ فقال أحدهم : هو الله هبط إلى الأرض فأحيا من أحياء وأمات من أمات ، ثم صعد إلى السماء وهم اليعقوبية . فقالت الثلاثة : كذبت . ثم قال اثنان منهم للثالث : قل فيه ، قال : هو ابن الله وهم النسطورية ، فقال الاثنان كذبت ، ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه ، فقال : هو ثالث ثلاثة ، الله إله وهو إله ، وأمه إله ، وهم الإسرائيلية ملوك النصارى . قال الرابع : كذبت بل هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته وهم المسلمون ، فكان لكل رجل منهم أتباع — على ما قال — فاقتتلوا فظهير على المسلمين ، فذلك قول الله تعالى : « وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ » . وقال قتادة : وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ » اختلفوا فيه فصاروا أحزاباً فهذا معنى قوله : « الَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ » بالتاء المعجمة من فوق وهى قراءة أبى عبد الرحمن السُّلَمَى وغيره . قال ابن عباس : فترى مريم ابن عمها ومعهما ابناها إلى مصر فكانوا فيها أمتى عشرة سنة حتى مات الملك الذى كانوا يخافونه ؛ ذكره الماوردى .

قلت : ووقع فى تاريخ مصر فيما رأيت وجاء فى الإنجيل ؛ الظاهر أن السيد المسيح لما ولد فى بيت لحم كان هيرودس فى ذلك الوقت ملكاً ، وأن الله تعالى أوحى إلى يوسف النجار

في الحُلم وقال له : قم فخذ الصبي وأمه واذهب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك ، فإن هيرودس مزعم أن يطلب عيسى ليهلكه ، فقام من نومه : وامتلأ أمر ربه ، وأخذ السيد المسيح ومريم أمه وجاء إلى مصر ، وفي حال مجيئه إلى مصر نزل ببئر البَلَّاسَان التي بظاهر القاهرة ،<sup>(١)</sup> وغسلت ثيابه على ذلك البئر ، فالبَلَّاسَان لا يطلع ولا ينبت إلا في تلك الأرض ، ومنه يخرج الدهن الذي يخالط الزيت الذي تعتمد به النصارى ، ولذلك كانت قارورة واحدة في أيام المصريين لها مقدار عظيم ، وتقع في قفوس ملوك النصارى مثل ملك القسطنطينية وملك صقلية وملك الحبشة وملك النوبة وملك الفرنجة وغيرهم من الملوك عندما يهاديهم به ملوك مصر موقعا جليلا جدا ، وتكون أحب إليهم من كل هدية لها قدر . وفي تلك السَّفرة وصل السيد المسيح إلى مدينة الأَشْمُونَيْن<sup>(٢)</sup> وقسَّامُ<sup>(٣)</sup> المعروفة الآن بالحرقة ،<sup>(٤)</sup> فلذلك يعظمها النصارى إلى الآن ، ويحضرون إليها في عيد القمص من كل مكان ؛ لأنها نهاية ما وصل إليها من أرض مصر ، ومنها عاد إلى الشام . والله أعلم .

قوله تعالى : ( مَا كَانَ لِلَّهِ ) أى ما ينبغي له ولا يجوز : ( أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ) « من » صلة للكلام ؛ أى أن يتخذ ولدا . و « أن » في موضع رفع اسم « كان » أى ما كان لله أن يتخذ ولدا ؛ أى ما كان من صفته اتخاذ الولد ، ثم نزه نفسه تعالى عن مقالهم فقال : ( سُبْحَانَهُ ) أن يكون له ولد . ( إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) تقدم في « البقرة » مستوفى . ( وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ) قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو : بفتح « أن » وأهل الكوفة : « وإن » بكسر الميمزة على أنه مستأنف . تدل عليه قراءة أبي : « كُنْ فَيَكُونُ . إِنَّ اللَّهَ » بغير واو على المطف على « قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ » . وفي الفتح أقوال : فذهب الخليل وسيبويه أن المعنى ؛ ولأن الله ربي وربكم ، وكذا ، « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » ف « أن » في موضع نصب عندهما . وأجاز الفراء أن يكون في موضع خفض على حذف اللام ، وأجاز أن يكون أيضا في موضع

(١) بضاحية المطرية . (٢) في ك : ذلك المكان . (٣) الأشمونين : إحدى قرى مركز ملوى .

(٤) قسَّام : هى القوصية الآن إحدى قرى مركز منفوط . (٥) الحرقة : وتعرف اليوم بالدير المحرق

بمركز منفوط . (٦) راجع ج ٢ ص ٨٧ فابعد . (٧) راجع ج ١٩ ص ١٩ .

خفض بمعنى ؛ وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبأن الله ربى وربكم . وأجاز الكسائى أن يكون فى موضع رفع بمعنى ؛ والأمر أن الله ربى وربكم . وفيها قول خامس : حكى أبو عبيد أن أبا عمرو بن العلاء قاله ، وهو أن يكون المعنى : وقضى أن الله ربى وربكم ، فهى معطوفة على قوله : « أمرا » من قوله : « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا » والمعنى إذا قضى أمرا وقضى أن الله . ولا يتبدأ بـ « أن » على هذا التقدير ، ولا على التقدير الثالث . ويجوز الابتداء بها على الأوجه الباقية . ( فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ) أى دين قويم لا أعوجاج فيه .

قوله تعالى : ( فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ) « مِنْ » زائدة ؛ أى اختلف الأحزاب بينهم . وقال قتادة : أى ما بينهم فاختلفت الفرق من أهل الكتاب فى أمر عيسى عليه السلام . فاليهود بالقدح والسحر . والنصارى قالت النسبورية منهم : هو ابن الله . والمملكانية ثالث ثلاثة . وقالت البعقوبية : هو الله ؛ فافترطت النصارى وغلطت ، وفترطت اليهود وقصرت . وقد تقدم هذا فى « النساء » . وقال ابن عباس : المراد بالأحزاب الذين تخزبوا على النبی صلی الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ( قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ) أى من شهود يوم القيامة ، والمشهد بمعنى المصدر ، والشهود الحضور . ويجوز أن يكون الحضور لهم ، ويضاف إلى الظرف لوقوعه فيه ، كما يقال : ويل لفلان من قتال يوم كذا ؛ أى من حضوره ذلك اليوم . وقيل : المشهد بمعنى الموضع الذى يشهده الخلاق ، كالمحشر للموضع الذى يحشر إليه الخلق . وقيل : فويل للذين كفروا من حضورهم المشهد العظيم الذى اجتمعوا فيه للتشاور ، فأجمعوا على الكفر بالله ، وقولهم : إن الله ثالث ثلاثة .

قوله تعالى : ( أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا ) قال أبو العباس : العرب تقول هذا فى موضع التعجب ؛ فنقول : أسمع يزيد وأبصر يزيد أى ما أسمع وأبصره . قال : فعناه أنه عجب نبيه منهم . قال الكلبي : لا أحد أسمع منهم يوم القيامة ولا أبصر ، حين يقول الله تبارك وتعالى لعيسى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّبِعُونِي وَأَمَّا الْمُتَمِنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> » . وقيل : « أَسْمِعْ »



بمعنى الطاعة ؛ أى ما أطوعهم الله فى ذلك اليوم . ( لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ ) يعنى فى الدنيا . ( فى ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) وأى ضلال أبين من أن يعتقد المرء فى شخص مثله حملته الأرحام ، وأكل وشرب ، وأحدث واحتاج أنه إله ؟ ! ومن هذا وصفه فهو أصم أعمى ولكنه سيصير ويسمع فى الآخرة إذا رأى العذاب ، ولكنه لا ينفعه ذلك ؛ قال معناه قتادة وغيره .

قوله تعالى : ( وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ ) روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : ما من أحد يدخل النار إلا وله بيت فى الجنة فيتحسر عليه . وقيل : تقع الحسرة إذا أعطى كتابه بشماله . « إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ » أى فُرج من الحساب ، وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار . وفى صحيح مسلم من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح <sup>(١)</sup> فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت — قال — ثم يقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشربون وينظرون ويقولون نعم هذا الموت — قال — فيؤمر به فيذبح ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت يا أهل النار خلود فلا موت — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » أخرجه البخارى بمعناه عن أبى عمر ، وابن ماجه من حديث أبى هريرة ، والترمذى عن أبى سعيد يرفعه وقال فيه حديث حسن صحيح . وقد ذكرنا ذلك فى كتاب « التذكرة » وبيننا هناك أن الكفار مخلدون بهذه الأحاديث والآى ردا على من قال : إن صفة الغضب تنقطع ، وإن إبليس ومن تبعه من الكفرة كفرعون وهامان وقارون وأشباههم يدخلون الجنة .

قوله تعالى : ( إِنَّا نَحْنُ نَزَّاتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا ) أى نبيت سكانها فترثها . ( وَلِإِنَّا لَنَرُّوْنَ ) يوم القيامة فنجازى كلًّا بعمله ، وقد تقدم هذا فى « الحجر » وغيرها . <sup>(٢)</sup>

(١) الأملح : الذى يماضه أكثر من سواده ؛ وقيل النقى البياض .

(٢) راجع ١٠ ص ١٨ فما بعد .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا** ﴿٤١﴾  
 إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ لِيَ تَعْبُدَ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ  
 شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَتَّبِعْ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ  
 صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ  
 عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَتَّبِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ  
 لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ هَٰؤُلَاءِ إِبْرَاهِيمَ لَنْ تَنفَعَهُ  
 لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي  
 إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي  
 عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا  
 لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** المعنى : وإذ ذكر في الكتاب  
 الذى أنزل عليك وهو القرآن قصة إبراهيم وخبره . وقد تقدم معنى الصديق في « النساء »  
 واشتقاق الصديق في « البقرة » فلا معنى للإعادة . ومعنى الآية : أقرأ عليهم يا محمد في القرآن  
 أمر إبراهيم فقد عرفوا أنهم من ولده ، فإنه كان حنيفا مسالما وما كان يتخذ الأنداد ، فهو لاء  
 لَمْ يَتَّخِذُوا الْأَنْدَادَ ؟ ! وهو كما قال : « وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » .

قوله تعالى : **(إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ)** وهو آزر وقد تقدم . **(يَا أَبَتِ)** قد تقدم القول فيه  
 في « يوسف » **(لَمْ تَعْبُدْ)** أى لأى شىء تعبد : **(مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ)**

(٢) راجع ج ١ ص ٢٢٢ و ج ٢ ص ١٣٢ .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٢ .

(٤) راجع ج ٩ ص ١٢١ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٢ .

شَيْئًا) يريد الأصنام . ( يَا آيَّتِ إِيَّيْ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ ) أى من البقين والمعرفة بالله وما يكون بعد الموت ، وأن من عبد غير الله هذب ( فَأَتَيْنِي ) إلى ما أَدْعُوكَ إِلَيْهِ . ( أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ) أى أرشدك إلى دين مستقيم فيه النجاة . ( يَا آيَّتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ ) أى لا تطلع فيه بأمرك به من الكفر ، ومن أطاع شيئاً في معصية فقد عبده . ( إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ) « كان » صلة زائدة . وقيل : [ كان ] بمعنى صار . وقيل : بمعنى الحال ؛ أى هو للرحمن . وعصيا وعاص بمعنى واحد ؛ قاله الكسائي . ( يَا آيَّتِ إِيَّيْ أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ ) أى إن مت على ما أنت عليه . ويكون : « أَخَافُ » بمعنى أعلم . ويجوز أن يكون « أَخَافُ » على بابها فيكون المعنى : إني أخاف أن تموت على كفرك فيمسك العذاب . ( فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ) أى قريتنا في النار . ( قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ ) أى أترغب عنها إلى غيرها . ( لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ) قال الحسن : يعنى بالحجارة . الضحاك : بالقول ؛ أى لأشتمك . ابن عباس : لأضربنك . وقيل : لأظهرن أمرك . ( وَأَخْرَجْنِي مِنْهَا ) . قال ابن عباس : أى اعترلني سالم العرض لا يصيبنك منى معرة ؛ وأخاره الطبرى ، قوله : « مَلِيًّا » على هذا حال من إبراهيم . وقال الحسن ومجاهد : « مَلِيًّا » دهرًا طويلًا ؛ ومنه قول المهلهل : فَصَدَّعَتْ صُمَّ الْجِبَالِ لِمَوْتِهِ • وَبَكَتْ عَلَيْهِ الْمُرُمَلَاتُ مَلِيًّا

قال الكسائي : يقال هجرته مَلِيًّا ومَلُوةً ومَلَّوةً ومَلَّاةً ، فهو على هذا القول ظرف ، وهو بمعنى الملاوة من الزمان ، وهو الطويل منه .

قوله تعالى : ( قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ ) لم يعارضه إبراهيم عليه السلام بسوء الرد ؛ لأنه لم يؤمر بقتاله على كفره . والجمهور على أن المراد بسلامه المسالمة التي هي المارقة لا التحية ؛ قال الطبرى : معناه أمنة منى لك . وعلى هذا لا يبدأ الكافر بالسلام . وقال النقاش : حلیم خاطب سفيها ؛ كما قال : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . وقال بعضهم فى معنى تسليمه : هو تحية مفارق ؛ وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها . قيل لابن عينة : هل يجوز السلام على الكافر ؟ قال : نعم ؛ قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ (۱) مِنْكُمْ » . (۲) راجع ۱۲ ص ۶۷ فابعد . (۳) راجع ۱۸ ص ۵۸ فابعد .

وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ<sup>(١)</sup> . وقال : « قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ<sup>(٢)</sup> » الآية ؛ وقال إبراهيم لأبيه : « سلام عليك » .

قلت : الأظهر من الآية ما قاله سفيان بن عيينة ؛ وفي الباب حديثان صحيحان : روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبدموا اليهود والنصارى بالسلام فإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه » أخرجه البخارى ومسلم . وفي الصحيحين عن أسامة ابن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عليه إكاف تحته قطيفة فدكّته ، وأردف وراءه أسامة بن زيد ؛ وهو يعود سعد بن عباد<sup>(٣)</sup> في بنى الحارث بن الخزرج ، وذلك قبل وقعة بدر ، حتى مرّ في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود ، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول ، وفي المجلس عبد الله بن رَوَاحَة ، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة ، نحر عبد الله بن أبي أنفه بردائه ، ثم قال : لا تُبَرُّوا علينا ، فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ، الحديث . فالأول يفيد ترك السلام عليهم ابتداء ، لأن ذلك لإكرام ، والكافر ليس أهله . والحديث الثانى يجوز ذلك . قال الطبرى : ولا يعارض ما رواه أسامة بمحدث أبى هريرة ، فإنه ليس فى أحدهما خلاف للآخر ؛ وذلك أن حديث أبى هريرة مخرجه العموم ، وخبر أسامة يبين أن معناه الخصوص . وقال النخعى : إذا كانت لك حاجة عند يهودى أو نصرانى فابدأه بالسلام ؛ فإن بهذا أن حديث أبى هريرة « لا تبدموهم بالسلام » إذا كان لغير سبب يدعوكم إلى أن تبدموهم بالسلام ، من قضاء ذمام أو حاجة تعرض لكم قبلهم ، أو حقّ صحبة أو جوار أو سفر . قال الطبرى : وقد روى عن السلف أنهم كانوا يسامون على أهل الكتاب . وفعله ابن مسعود بدهقان صحبه في طريقه ؛ قال طقمّة : فقلت له يا أبا عبد الرحمن اليس يكره أن يبدموا بالسلام ؟ ! قال : نعم ؛ ولكن حقّ الصحبة . وكان أبو أمامة<sup>(٤)</sup> إذا أنصرف إلى بيته لا يمر بمسلم ولا نصرانى ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه ؛ فقيل له فى ذلك فقال : أمرنا أن نفشى السلام . وسئل الأوزاعى عن مسلم مرّ بكافر فسلم عليه ، فقال : إن سلمت فقد سلم الصالحون قبلك ، وإن تركت فقد ترك الصالحون قبلك . وروى عن الحسن البصرى أنه قال : إذا مررت بمجلس فيه مسلمون وكفار فسلم عليهم .

(٢) فى جرّك : معاذ .

(١) راجع ج ١٨ ص ٨٨ فابعد ، وص ٨٨ فابعد .

(٣) فى الطبعة الأولى : أسامة وليس بصحيح .

قلت : وقد أحتج أهل المقالة الأولى بأن السلام الذى معناه التحية إنما خص به هذه الأمة ؛ لحديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى أعطى أمتي ثلاثاً لم تعط أحداً قبلهم السلام وهى تحية أهل الجنة » الحديث ؛ ذكره الترمذى الحكيم ؛ وقد مضى فى الفاتحة <sup>(١)</sup> بسنده . وقد مضى الكلام فى معنى قوله : « سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّى » . وارتفع السلام بالابتداء ، وجاز ذلك مع نكرته لأنه نكرة مخصصة ففرت المعرفة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِى حَفِيًّا ﴾ : الحفى المبالغ فى البر والإطاف يقال : حفى به وتحفى إذا بره . وقال الكسائى يقال : حفى بى حفاوة وحفوة . وقال الفراء : « إِنَّهُ كَانَ بى حَفِيًّا » أى عالمًا لطيفًا يجيبنى إذا دعوته .

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْتَرَلُكُمْ ﴾ : العزلة المفارقة وقد تقدم فى « الكهف » بيانها . وقوله : ﴿ عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّى شَقِيًّا ﴾ قيل : أراد بهذا الدعاء أن يهب الله تعالى له أهلًا وولدا يتقوى بهم حتى لا يستوحش بالاعتزال عن قومه . ولهذا قال : ﴿ فَلَمَّا أَعْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ أى آتينا وحشته بولد ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : « عَسَىٰ » يدل على أن العبد لا يقطع بأنه يبقى على المعرفة أم لا فى المستقبل . وقيل : دعا لأبيه بالهداية . « عَسَىٰ » شك لأنه كان لا يدري هل يستجاب له فيه أم لا ؟ والأول أظهر . وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ أى آتينا عليهم ثناء حسنًا ؛ لأن جميع الملل تحسن الثناء عليهم . واللسان يذكر ويؤنث ؛ وقد تقدم <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِى الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝٥١ وَنَلَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝٥٢ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝٥٣ ﴾

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٦٧ .

(١) راجع ج ١ ص ١٣٠ .

(٣) راجع ج ٤ ص ١٢١ .

قوله تعالى : ( وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى ) أى وأقرأ عليهم من القرآن قصة موسى .  
 ( إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا )<sup>(١)</sup> فى عبادته غير مرأى . وقرا أهل الكوفة بفتح اللام ؛ أى أخلصناه بفعلناه  
 مختارا . ( وَقَادِيَّاهُ ) أى كلمناه ليلة الجمعة . ( مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ) أى يمين موسى ،  
 وكانت الشجرة فى جانب الجبل عن يمين موسى حين أقبل من مدين الى مصر ؛ قاله الطبرى  
 وغيره ؛ فإن الجبال لا يمين لها ولا شمال . ( وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ) نصب على الحال ؛ أى كلمناه من  
 غير وصى . وقيل : أدنيه لتقريب المتلة حتى كلمناه . وذكر وكيع وقبيصة عن سفيان عن  
 عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قول الله عز وجل : « وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا »  
 أى أدنى حتى سمع صريف الأقدام . ( وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ) وذلك حين  
 سأل فقال : « وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِى . هَارُونَ أَنِى » .

قوله تعالى : وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ  
 وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٥١﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ  
 عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ﴿٥٢﴾

فيه ست مسائل

الأولى — قوله تعالى : ( وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ) اختلف فيه ؛ ف قيل : هو إسماعيل  
 ابن حزقيل ، بعثه الله الى قومه فسلخوا جلدة رأسه ، فخبره الله تعالى فيما شاء من عذابهم ،  
 فاستغفاه ورضى بشوابه ، وفوض أمرهم اليه فى عفوه وعقوبته . والجمهور أنه إسماعيل الذبيح  
 أبو العرب ابن إبراهيم . وقد قيل : إن الذبيح إسحق ؛ والأول أظهر على ما تقدم وأتى  
 فى « الصافات »<sup>(٢)</sup> إن شاء الله تعالى . وخصه الله تعالى بصدق الوعد وإن كان موجودا فى غيره  
 من الأنبياء تشريفا له وإكراما ؛ كالتلقيب بنحو الحليم والأواه والصديق ؛ ولأنه المشهور  
 المتواصف<sup>(٣)</sup> من خصاله .

(١) بكسر اللام قراءة « نافع » . (٢) راجع ص ١٩١ فابعد من هذا الجزء . (٣) راجع  
 ص ١٥٥ ص ٩٨ فابعد . (٤) كذا فى ج واد ح و ك . وفى : التراخيف وصوابه : المترافف ؛ أى المتظم .

الثانية - صدق الوعد محمود وهو من خلق النبيين والمرسلين ، وضته وهو الخلف مذموم ، وذلك من أخلاق الفاسقين والمنافقين على ما تقدم بيانه في « براءة » . وقد أنى الله تعالى على نبيه إسماعيل فوصفه بصدق الوعد . وأختلف في ذلك ؛ ف قيل : إنه وعد من نفسه بالصبر على الذبح فصبر حتى فدى . هذا في قول من يرى أنه الذبيح . وقيل : وعد رجلا أن يلقاه في موضع بقاء إسماعيل وانتظر الرجل يومه وليته ، فلما كان في اليوم الآخر جاء ؛ فقال له : ما زلت ها هنا في انتظارك منذ أمس . وقيل : انتظره ثلاثة أيام . وقد فعل مثله نينا صلى الله عليه وسلم قبل بعثه ؛ ذكره النقاش وخرجه الترمذي وغيره عن عبد الله بن أبي الحنساء قال : بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيع قبل أن يبعث وبقيت له بقية فوعده أن آتيه بها في مكانه فنسيت ، ثم ذكرت بعد ثلاثة أيام ، فبحث فإذا هو في مكانه ؛ فقال : " يا فتى لقد شققت علي - أنا ها هنا منذ ثلاث أنتظرك " لفظ أبي داود . وقال يزيد الرقاشي : انتظره إسماعيل اثنين وعشرين يوما ؛ ذكره الماوردي . وفي كتاب ابن سلام أنه انتظره سنة . وذكره الزمخشري عن ابن عباس أنه وعد صاحبا له أن ينتظره في مكان فانتظر سنة . وذكره القشيري قال : فلم يبرح من مكانه سنة حتى أتاه جبريل عليه السلام ؛ فقال : إن التاجر الذي سألك أن تقعد له حتى يعود هو إبليس فلا تقعد ولا كرامة له . وهذا بعيد ولا يصح . وقد قيل : إن إسماعيل لم يعد شيئا إلا وقَّ به ، وهذا قول صحيح ، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية ؛ والله أعلم .

(٢) الثالثة - من هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : " العِدَّة دَيْنٌ " . وفي الأثر " وأى المؤمن واجب " أى في أخلاق المؤمنين . وإنما قلنا إن ذلك ليس بواجب فرضا لإجماع العلماء على ما حكاه أبو عمر أن من وعد بمال ما كان ليضرب به مع الغرماء فلذلك قلنا بإيجاب الوفاء به حسن مع المروءة ، ولا يقضى به . والعرب تمتدح بالوفاء ، وتذم بالخلف والغدر ، وكذلك سائر الأمم ، ولقد أحسن القائل :

مَنْ مَّا يَقْلُ حُرٍّ لِّصَاحِبٍ حَاجَةٍ • تَعَمُّ بِقِضِهَا وَالْحَرُّ لِلْوَايِ ضَامِنٌ

ولا خلاف أن الوفاء يستحق صاحبه الحمد والشكر، وعلى الخلف الذم . وقد أثنى الله تبارك وتعالى على من صدق وعده ؛ ووفى بنذره ؛ وكفى بهذا مدحا وثناء وبما خالفه ذما .

الرابعة — قال مالك : إذا سأل الرجل الرجل أن يهب له الهبة فيقول له نعم ، ثم يبدو له ألا يفعل فـأرى يلزمه . قال مالك : ولو كان ذلك فى قضاء دين فسأله أن يقضيه عنه فقال نعم ، وثم رجال يشهدون عليه فـأحراه أن يلزمه إذا شهد عليه آثان . وقال أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعى والشافعى وسائر الفقهاء : إن العدة لا يلزم منها شىء لأنها منافع لم يقبضها فى العارية لأنها طارئة ، وفى غير العارية هى أشخاص وأعيان موهوبة لم تقبض فلصاحبها الرجوع فيها . وفى البخارى : « وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ، وقضى ابن أشوع بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب . قال البخارى : ورأيت إسحق بن إبراهيم يحتج بحديث ابن أشوع .

الخامسة — ( وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ) قيل : أرسل إسماعيل إلى جرهم . وكل الأنبياء كانوا إذا وعدوا صدقوا ، وخص إسماعيل بالذكر تشريفاً له . والله أعلم .

السادسة — ( وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ ) قال الحسن : يعنى أمته . وفى حرف ابن مسعود « وكان يأمر أهله جرهم وولده بالصلاة والزكاة » . ( وَكَانَ مَدْرَبَهُ مَرْضِيًّا ) أى رضيا زاكيا صالحا . قال الكسائى والفراء : من قال مرضى بناء على رضيت ؛ وأهل الحجاز يقولون : مرضؤ . وقال الكسائى والفراء : من العرب من يقول رِضْوَانٌ وَرِضْيَانٌ فِرِضْوَانٌ على مرضؤ ، وِرِضْيَانٌ على مرضى ولا يميز البصريون أن يقولوا إلا رِضْوَانٌ وِرِبوَان . قال أبو جعفر النحاس : سمعت أبا إسحق الزجاج يقول : يخطئون فى الخط فيكتبون ربا بالياء ثم يخطئون فيها هو أشد من هذا فيقولون ربيان ولا يجوز إلا رِبوَان ؛ وِرِضْوَانٌ قال الله تعالى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَبْرُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » .

(١) فى : لا يلزم فيها شىء . (٢) قاله فى « التاريخ الأوسط » كافى « تهذيب التهذيب » .

(٤) راجع ج ١٢ ص ٣٦ .

(٣) أى فى تنية الرضا .



قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا** ﴿٥٦﴾

**وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا** ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا)** إدريس عليه السلام أول من خط بالقلم ، وأول من خاط الثياب ولبس الخيط ، وأول من نظرفى علم النجوم والحساب وسيرها . وسمى إدريس لكثرة درسه لكتاب الله تعالى . وأنزل الله تعالى عليه ثلاثين صحيفة كما فى حديث أبى ذرٍّ الزمخشري : وقيل سمى إدريس لكثرة درسه كتاب الله تعالى ؛ وكان اسمه أخنوخ وهو غير صحيح ؛ لأنه لو كان إفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلية وكان منصرفا ، فامتناعه من الصرف دليل على العجمة ؛ وكذلك إبليس أعجمى وليس من الإبلاس كما يزعمون ؛ ولا يعقوب من العقب ، ولا إسرائيل بإسراء كما زعم ابن السكيت ؛ ومن لم يحقق ولم يتدرب بالصناعة كثرت منه أمثال هذه الهنات ؛ ويموز أن يكون معنى إدريس عليه السلام فى تلك اللغة قريبا من ذلك فحسبه الراوى مشتقا من الدرس . قال الثعلبى والغزنوى وغيرهما : وهو جد نوح وهو خطأ ؛ وقد تقدم فى «الأعراف» بيانه . وكذا وقع فى السيرة أن نوحا عليه السلام بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس النبى فيما يزعمون . والله تعالى أعلم . وكان أول من أعطى النبوة من بنى آدم ، وخط بالقلم . ابن يرد بن مهلائيل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم [ قاله أعلم ] .

قوله تعالى : **(وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)** قال أنس بن مالك وأبو سعيد الخدرى وغيرهما : يعنى السماء الرابعة . وروى ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم ؛ وقاله كعب الأحبار . وقال ابن عباس والضحاك : يعنى السماء السادسة ؛ ذكره المهدوى .

قلت : ووقع فى البخارى عن شريك بن عبد الله بن أبى نمر قال سمعت أنس بن مالك يقول : ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة ، الحديث ، وفيه : كل سماء فيها أنبياء — قد سماهم — منهم إدريس فى الثانية . وهو وهم ، والصحيح أنه فى السماء

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٢ فابعد . (٢) يتأمل هذا مع نبوة آدم وشيث .

(٣) من جودوى . (٤) فى ج : من حديث شريف .

الرابعة؛ كذلك رواه ثابت البناني عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ذكره مسلم في الصحيح. وروى مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: "لما عرج بي إلى السماء أتيت على إدريس في السماء الرابعة" «خرجه مسلم أيضا». وكان سبب رفعه على ما قال ابن عباس وكعب وغيرهما: أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس، فقال: يارب أنا مشيت يوما فكيف بمن يحملها خمسمائة عام في يوم واحد! اللهم خفف عنه من ثقلها. يعني الملك الموكل بفلك الشمس؛ يقول إدريس: اللهم خفف عنه من ثقلها وأحل عنه من حرها. فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس والظل مالا يعرف، فقال: يارب خلقتني لحمل الشمس فما الذي قضيت فيه؟ فقال الله تعالى: «أما إن عبدى إدريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبته» فقال: يارب أجمع بيني وبينه، واجعل بيني وبينه خلة. فأذن الله له حتى أتى إدريس، وكان إدريس عليه السلام يسأله. فقال: أخبرتك أنك أكرم الملائكة وأمكنهم عند ملك الموت، فاشفع لى إليه ليؤخر أجلى، فأزدداد شكرا وعبادة. فقال الملك: لا يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها؛ فقال للملك: قد علمت ذلك ولكنه أطيب لنفسى قال نعم. ثم حملته على جناحه فرفعه إلى السما ووضعته عند مطلع الشمس، ثم قال لملك الموت: لى صديق من بنى آدم تشفع بى إليك لتؤخر أجله. فقال: ليس ذلك لى ولكن إن أحببت عليه أعلمته متى يموت. قال: «نعم» ثم نظر فى ديوانه، فقال: إنك تسألنى عن إنسان ما أراه يموت أبدا. قال «وكيف»؟ قال: لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس. قال: فأنى أتيتك وتركتك هناك؛ قال: أنطلق فما أراك تجده إلا وقد مات فوالله ما بقى من أجل إدريس شىء. فرجع الملك فوجده ميتا. وقال السدى: إنه نام ذات يوم، وأشدت عليه حر الشمس فقام وهو منها فى كرب فقال: اللهم خفف عن ملك الشمس حرها، وأعنه على ثقلها، فإنه يمارس ناراحامية. فأصبح ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور، عنده سبعون ألف ملك عن يمينه، ومثلها عن يساره يخدمونه، ويتولون أمره وعمله من تحت حكمه؛ فقال ملك الشمس يارب من أين لى هذا؟ قال: «دعالك رجل من بنى آدم يقال له إدريس» ثم ذكر نحوه حديث كعب. قال فقال له ملك الشمس: أتريد حاجة؟ قال: نعم وددت أنى لورأيت الجنة.

قال : فرفعه على جناحه ، ثم طار به ، فبينما هو في السماء الرابعة التقي بملك الموت ينظر في السماء ،  
 ينظر يمينا وشمالا ، فسلم عليه ملك الشمس ، وقال : يا إدريس هذا ملك الموت فسلم عليه ؛  
 فقال ملك الموت : سبحان الله ! ولأى معنى رفعته هاهنا ؟ قال : رفعته لأريه الجنة . قال :  
 فإن الله تعالى أمرني أن أقبض روح إدريس في السماء الرابعة . قلت : يارب وأين إدريس  
 من السماء الرابعة ، فزلت فإذا هو معك ؛ فقبض روحه فرفعها إلى الجنة ، ودفنت الملائكة  
 جثته في السماء الرابعة ، فذلك قوله تعالى : « وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا » . قال وهب بن منبه : كان  
 يرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لأهل الأرض في زمانه ، فعجب منه الملائكة  
 وأشتاق إليه ملك الموت ، فاستأذن ربه في زيارته فأذن له ، فأتاه في صورة آدمي ، وكان  
 إدريس عليه السلام يصوم النهار ؛ فلما كان وقت إنفطاره دعاه إلى طعامه فأبى أن يأكل .  
 ففعل به ذلك ثلاث ليال فأنكره إدريس ؛ وقال له : من أنت ! قال : أنا ملك الموت ؛  
 استأذنت ربي أن أصحبك فأذن لي ، فقال : إن لي إليك حاجة . قال : وما هي ؟ قال :  
 أن تقبض روحي . فأوحى الله تعالى إليه أن أقبض روحه ؛ فقبضه وردّه الله إليه بعد ساعة ،  
 وقال له ملك الموت : ما الفائدة في قبض روحك ؟ قال لأذوق كرب الموت فأكون له  
 أشد استعدادا . ثم قال له إدريس بعد ساعة : إن لي إليك حاجة أخرى . قال : وما هي ؟  
 قال : أن ترفني إلى السماء فأنظر إلى الجنة والنار ؛ فأذن الله تعالى له في رفعه إلى السموات ،  
 فرأى النار فصعق ، فلما أفاق قال أرني الجنة ؛ فأدخله الجنة ، ثم قال له ملك الموت : أخرج  
 لتعود إلى مقرّك . فتعلق بشجرة وقال : لا أخرج منها . فبعث الله تعالى بينهما ملكا حكما ،  
 فقال : مالك لا تخرج ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وأنا ذاقته ،  
 وقال : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وقد وردتها ؛ وقال : « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِخُجْرِينَ » فكيف أخرج ؟  
 قال الله تبارك وتعالى لملك الموت : « بإذني دخل الجنة وبأمرى يخرج » فهو حي هناك  
 فذلك قوله تعالى : « وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا » قال النحاس : قول إدريس : « وَمَا هُمْ مِنْهَا بِخُجْرِينَ »  
 يجوز أن يكون الله أعلم هذا إدريس ، ثم نزل القرآن به . قال وهب ابن منبه : لإدريس تارة  
 يرتفع في الجنة ، وتارة يعبد الله تعالى مع الملائكة في السماء .

(١) في ج : فأذن الله له . (٢) في ج : بك . بعد حين . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ .

(٤) راجع ص ١٣٥ من هذا الجزء : إن صح هذا فهو دليل على ورود النظر . (٥) راجع ج ١٠ ص ٣٣ .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَنُوحَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا** ﴿٥٨﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ)** يريد لإدريس وحده . **(وَمِمَّنْ هَدَيْنَا مَعَ نُوحٍ)** يريد إبراهيم وحده . **(وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ)** يريد إسماعيل وإسحق ويعقوب . **(وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِسْرَءِيلَ)** موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى . فكان لإدريس ونوح شرف القرب من آدم ، وإبراهيم شرف القرب من نوح ، وإسماعيل وإسحق ويعقوب شرف القرب من إبراهيم . **(وَمِمَّنْ هَدَيْنَا)** أى إلى الإسلام : **(وَاجْتَبَيْنَا)** بالإيمان . **(إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ)** . وقرا شبل بن عبد الملك « يتلى » بالتذكير لأن التائيت غير حقيق مع وجود الفاصل . **(تَخَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا)** وصفهم بالخشوع لله والبكاء . وقد مضى في « سبحان » . يقال بكى يبكي بكاءً وبُكى وبُكياً ، إلا أن الخليل قال : إذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن ، أى ليس معه صوت كما قال الشاعر :<sup>(١)</sup>

بكت عيني وحقاً لما بكأها • وما ينفي البكاء ولا العويلُ

و « سُجَّدًا » نصب على الحال . « وَبُكِيًّا » عطف عليه .

الثانية — في هذه الآية دلالة على أن آيات الرحمن تأثيراً في القلوب . قال الحسن : **« إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ تَخَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا »** في الصلاة . وقال الأصم : المراد بآيات الرحمن الكتب المتضمنة لتوحيده وحججه ، وأنهم كانوا يسجدون عند تلاوتها ، ويكون عند ذكرها . والمروى عن ابن عباس أن المراد به القرآن خاصة ، وأنهم كانوا يسجدون ويكون

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤١ فابعد .

(٢) مرعاه بن رواحة يبكي حمزة بن عبد المطلب ، رحمه الله وأنتهه أبو زيد لكعب بن مالك في أبيات .

عند تلاوته ، قال الكيا : وفي هذه [الآية] : دلالة من قوله على أن القرآن هو الذي كان يتلى على جميع الأنبياء ، ولو كان كذلك لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام مختصا بإتزاله إليه .

الثالثة — احتج أبو بكر الرازي بهذه الآية على وجوب سجود القرآن على المستمع والقارئ . قال الكيا : وهذا بعيد ، فإن هذا الوصف شامل لكل آيات الله تعالى . وضم السجود إلى البكاء ، وأبان به عن طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في تعظيمهم لله تعالى وآياته ، وليس فيه دلالة على وجوب ذلك عند آية مخصوصة .

الرابعة — قال العلماء : ينبغي لمن قرأ سجدة أن يدعو فيها بما يليق بآياتها ، فإن قرأ سورة السجدة « اَلَمْ تَقْرِئْ » قال : اللهم أجعلني من الساجدين لوجهك ، المسبحين بحمدك ، وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك . وإن قرأ سجدة « سبحان » قال : اللهم أجعلني من الباكين إليك ، الخاشعين لك . وإن قرأ هذه قال : اللهم أجعلني من عبادك المنعم عليهم ، المهديين الساجدين لك ، الباكين عند تلاوة آياتك .

قوله تعالى : **تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝٩١ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝٩٢ جَنَّتٍ عَذْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۝٩٣ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝٩٤ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝٩٥** فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( **تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ** ) أى أولاد سوء . قال أبو عبيدة : حدثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال : ذلك عند قيام الساعة ، وذهاب صالحى هذه الأمة

أمة محمد صلى الله عليه وسلم ينزرو بعضهم على بعض في الأريكة زنى . وقد تقدم القول في « خَلْف » في « الأعراف » فلا معنى للإعادة .

الثانية - قوله تعالى : ( أَضَاعُوا الصَّلَاةَ ) وقرأ عبد الله والحسن : « أَضَاعُوا الصَّلَوَاتِ » على الجمع . وهو ذم ونص في أن إضاعة الصلاة من الكبائر التي يوبق بها صاحبها ولا خلاف في ذلك . وقد قال عمر : ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع . واختلفوا فيمن المراد بهذه الآية ؛ فقال مجاهد : النصراني خلفوا بعد اليهود . وقال محمد بن كعب القرظي ومجاهد أيضا وعطاء : هم قوم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان ؛ أى يكون في هذه الأمة من هذه صفته لا أنهم المراد بهذه الآية . واختلفوا أيضا في معنى إضاعتها ؛ فقال القرظي : هى إضاعة كفر ومجد بها . وقال القاسم بن مخيمرة ، وعبد الله بن مسعود : هى إضاعة أوقاتها ، وعدم القيام بحقوقها وهو الصحيح ، وأنها إذا صليت نخل بها لا تصح ولا تجزئ ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذى صلى وجاء فسلم عليه " أرجع فصل فإنك لم تصل " ثلاث مرات أخرجه مسلم ، وقال حذيفة لرجل يصلى فطفف : منذ كم تصلى هذه الصلاة ؟ قال منذ أربعين عاما . قال : ماصليت ، ولومت وأنت تصلى هذه الصلاة لمت على غير فطرة محمد صلى الله عليه وسلم . ثم قال : إن الرجل ليخفف الصلاة ويتم ويحسن . أخرجه البخارى واللفظ للنسائي ، وفي الترمذى عن أبى مسعود الأنصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تجزئ صلاة لا يقيم فيها الرجل " يعنى صلبه في الركوع والسجود ؛ قال : حديث حسن صحيح ؛ والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ؛ يرون أن يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود ؛ قال الشافعى وأحمد وإسحق : من لم يقيم صلبه في الركوع والسجود فصلاته فاسدة ؛ قال صلى الله عليه وسلم " تلك الصلاة صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرنى الشيطان قام فقرفها أربعا لا يذكر الله فيها إلا قليلا " . وهذا ذم لمن يفعل ذلك . وقال فروة بن خالد بن سنان : استبطأ

(١) راجع ج ٧ ص ٣١٠ فابعد .

(٢) أى نقص ، والتطفيف يكون بمعنى الزيادة والنقص .

أصحاب الضحاك مرة أميرا في صلاة العصر حتى كادت الشمس تغرب ؛ فقرأ الضحاك هذه الآية ، ثم قال : والله لأن أدعها أحب إلى من أن أضيعها . وجملة القول في هذا الباب أن من لم يحافظ على كمال وضوئها وركوعها وسجودها فليس يحافظ عليها ، ومن لم يحافظ عليها فقد ضيعها ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع ، كما أن من حافظ عليها حفظ الله عليه دينه ، ولادين لمن لا صلاة له . وقال الحسن : عطلوا المساجد ، واشتغلوا بالصنائع والأسباب . « وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ » أى اللذات والمعاصي .

الثالثة — روى الترمذى وأبو دوداء عن أنس بن حكيم الضبي أنه أتى المدينة فلقى أبا هريرة فقال له : يا أبا هريرة حديثا لعل الله تعالى أن ينفعك به ؛ قلت : بلى . قال : « إن أول ما يحاسب به الناس يوم القيامة من أعمالهم الصلاة فيقول الله تبارك وتعالى ملائكتي وهو أعلم انظروا في صلاة عبدى أتمها أم نقصها فإن كانت تامة كتبت له تامة وإن كان انتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدى من تطوع فإن كان له تطوع قال اكملوا لعبدى فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك » . قال يونس : وأحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لفظ أبي دوداء . وقال : حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا حماد حدثنا دوداء بن أبي هند عن زرارة بن أوفى عن تميم الدارى عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى . قال : « ثم الزكاة مثل ذلك » « ثم تؤخذ الأعمال على حسب ذلك » . وأخرجه النسائى عن همام عن الحسن عن حُرَيْث بن قَبِيصة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن صلحت فقد أفلح وأنجح وإن فسدت فقد خاب وخسر — قال همام : لا أدرى هذا من كلام قتادة أو من الرواية — فإن انتقص من فريضته شيء قال انظروا هل لعبدى من تطوع فيكمل به ما نقص من الفريضة ثم يكون سائر عمله على نحو ذلك » . خالفه أبو العوام فرواه عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة بصلاته فإن وجدت تامة كتبت تامة وإن كان انتقص منها شيء قال انظروا هل يجدون له من

تطوع بكل ما ضيغ من فريضته من تطوعه ثم سائر الأعمال تجرى على حسب ذلك". قال السائى : أخبرنا إسحق بن إبراهيم قال حدثنا النضر بن شميل قال أنبأنا حماد بن سلمة عن الأزرق بن قيس عن يحيى بن يعمر عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فإن كان أكلها وإلا قال الله عز وجل أنظروا لعبدى من تطوع فإن وجد له تطوع قال أكلوا به الفريضة". قال أبو عمر بن عبد البر فى كتاب « التمهيد » أما إكمال الفريضة من التطوع فإنما يكون - والله أعلم - فىمن منها عن فريضة فلم يأت بها ، أولم يحسن ركوعها وسجودها ولم يدر قدر ذلك ؛ وأما من تركها ، أو نسى ثم ذكرها ، فلم يأت بها عامدا ، وأشتغل بالتطوع عن أداء فرضها وهو ذاكر له ، فلا يكمل له فريضة من تطوعه ، والله أعلم . وقد روى من حديث الشاميين فى هذا الباب حديث منكر يرويه محمد بن حمير عن عمرو بن قيس السكونى عن عبد الله بن قُرط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من صلى صلاة لم يكمل فيها ركوعه وسجوده زيد فيها من تسبيحاته حتى تم " . قال أبو عمر : وهذا لا يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه ، وليس بالقوى ؛ وإن كان مع كان معناه أنه خرج من صلاة كان قد أتمها عند نفسه وليست فى الحكم بتامة <sup>(١)</sup> [ والله أعلم ] .

قلت : فينبغى للإنسان أن يحسن فرضه ونفله حتى يكون له نفل يحده زائدا على فرضه يقربه من ربه ، كما قال سبحانه وتعالى : « وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » الحديث . فاما إذا كان نفل يكمل به الفرض فحكه فى المعنى حكم الفرض . ومن لا يحسن أن يصلى الفرض فأحرى وأولى ألا يحسن التنفل ؛ لاجرم تنفل الناس فى أشد ما يكون من التقصان والخلل لخفته عندهم ، وتهاونهم به ، حتى كأنه غير معتد به . ولعمركم لقد يشاهد فى الوجود من يشار إليه ، ويظن به العلم تنفله كذلك ؛ بل فرضه إذ ينقره نقر الديك لعدم معرفته بالحديث ؛ فكيف بالجهال الذين لا يعلمون . وقد قال العلماء : ولا يجزئ ركوع ولا سجود ، ولا وقوف بعد الركوع ، ولا جلوس بين السجدين ، حتى يتبدل راكبا وواقفا <sup>(١)</sup> من وجوه وطرزوك .



وساجدا وجالسا . وهذا هو الصحيح في الأثر، وعليه جمهور العلماء وأهل النظر . وهذه رواية ابن وهب وأبي مصعب عن مالك . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » <sup>(١)</sup> . وإذا كان هذا فكيف بكل ذلك التنفل ما نقص من هذا الفرض على سبيل الجهل والسهو ؟ ! بل كل ذلك غير صحيح ولا مقبول ؛ لأنه وقع على غير المطلوب . والله أعلم .

[الرابعة] <sup>(٢)</sup> - قوله تعالى : (وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ) وعن علي رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى : «وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ» هو من بَنَى [ المشيد <sup>(٣)</sup> ] وركب المنظور ، وليس المشهور . قلت : الشهوات عبارة عما يوافق الإنسان ويشتهيه ويلذمه ولا يتقيه . وفي الصحيح : « حُفَّت الجنة بالمكاره وحُفَّت النار بالشهوات » . وما ذكر عن علي رضي الله عنه جزء من هذا .

قوله تعالى : ( فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ) قال ابن زيد : شرا أو ضللا أو خيبة ، قال : فمن يلقى خيرا يحمد الناس أمره . \* ومن يقول لا يعدم على التي لا تمأ

وقال عبد الله بن مسعود : هو وادٍ في جهنم . والتقدير عند أهل اللغة فسوف يلقون هذا التي ؛ كما قال جل ذكره : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . والأظهر أن التي اسم للوادي سمي به لأن الغاوين يصيرون إليه . قال كعب : يظهر في آخر الزمان قوم بأيديهم سياط كأذناب البقر ، ثم قرأ [ الآية <sup>(٧)</sup> ] : « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أي هلاكا وضللا في جهنم . وعنه : غي واد في جهنم أبدها قعرا ، وأشدّها حرّا ، فيه برّيسى البهيم ، كلما خبت جهنم فتح الله تعالى تلك البرّ فتسمر بها جهنم . وقال ابن عباس : غي وادٍ في جهنم ، وأن أودية جهنم لتستعبد من حره ، أعد الله تعالى ذلك الوادي للزاني المصر على الزنى ، ولشارب الخمر المدمن عليه ، ولآكل الربا الذي لا يتزع عنه ، ولأهل العقوق ، ولشاهد الزور ، ولا امرأة أدخلت على زوجها ولدا ليس منه .

(١) راجع ج ١ ص ١٩٠ فابعد . (٢) من ب و ج و ز و ط و ك . (٣) كذا في روح المعاني وهو الصواب وفي الأصول وكثير من المراجع : « من بنى الشديدا » . (٤) في : وركب المقطور . ولعله أشبه . (٥) البيت لرفث كافى اللسان . (٦) راجع ج ١٣ ص ٧٦ . (٧) من ب و ج و ز و ط و ك .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ﴾ أى من تضييع الصلاة واتباع الشهوات ، فرجع إلى طاعة ربه . (وَأَمَّنَ) به (وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) . قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر : « يَدْخُلُونَ » بفتح الخاء . وفتح الياء الباقون . (وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا) أى لا ينقص من أعمالهم الصالحة شيء ، إلا أنهم يكتب لهم بكل حسنة عشر إلى سبعمائة . (جَنَّاتٍ عَدْنٍ) بدلا من الجنة فانتصبت . قال أبو إسحق الزجاج : ويجوز « جَنَّاتٍ عَدْنٍ » على الابتداء . قال أبو حاتم : ولولا الخط لكان « جَنَّةٌ عَدْنٍ » لأن قبله « يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ » . (الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ) أى من عبده وحفظ عهده بالغيب وقيل : آمنوا بالجنة ولم يروها . (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) « مَأْتِيًا » مفعول من الإتيان . وكل ما وصل إليك فقد وصلت إليه ؛ نقول : أتت على ستون سنة وأتيت على ستين سنة . ووصل إلى من فلان خير ووصلت منه إلى خير . وقال القتيبي : « مأتيا » بمعنى آت فهو مفعول بمعنى فاعل . و « مأتيا » مهموز لأنه من أتى بآتى . ومن خفف الهمزة جعلها ألفا . وقال الطبري : الوعد ها هنا الموعود وهو الجنة ؛ أى يأتيها أولياؤه . (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) أى فى الجنة . واللغو معناه الباطل من الكلام والفحش منه والفضول وما لا ينفع به . ومنه الحديث : " إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والإمام يخطب فقد لغوت " ويروى " لغيت " وهى لغة أبى هريرة ؛ كما قال الشاعر :<sup>(١)</sup>

وَرَبِّ أَمْرَابٍ حَجِيجٍ كُظِيمٍ • عَنِ اللَّفَا وَرَقَتِ التَّكَلُّمُ

قال ابن عباس : اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله تعالى ؛ أى كلامهم فى الجنة حمد الله وتسييحه . (إِلَّا سَلَامًا) أى لكن يسمعون سلاما فهو من الاستثناء المنقطع ، يعنى سلام بعضهم على بعض ، وسلام الملك عليهم ، قاله مقاتل وغيره . والسلام أسم جامع للخير والمعنى أنهم لا يسمعون فيها إلا ما يحبون . قوله تعالى : (وَلَهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا) أى لهم ما يشتهون من المطاعم والمشارب بكرة وعشيا ؛ أى فى قدر هذين الوقتين ؛ إذلا بكرة ثم ولا عشيا ؛

(١) فى : إلا أنه . (٢) هريرة ونسبه ابن برى للعجاج . « السان » .

كفوله تعالى : « غَدَوْهَا شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا » أي قدر شهر ، قال معناه ابن عباس وابن جرير وغيرهما . وقيل : عرفهم اعتدال أحوال أهل الجنة ، وكان أنها النعمة عند العرب التمكن من الطعام والمشرب بكرة وعشيا . قال يحيى بن أبي كثير وقتادة : كانت العرب في زمانها من وجد غداء وعشاء معا فذلك هو التام ، فترلت . وقيل : أي رزقهم فيها غير منقطع ، كما قال : « لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ » وهو كما تقول : أنا أصبح وأمسى في ذكرك . أي ذكرى لك دائم . ويحتمل أن تكون البكرة قبل تشاغلهم بلذاتهم ، والعشى بعد فراغهم من لذاتهم ، لأنه يتخللها فترات أنتقال من حال إلى حال . وهذا يرجع إلى القول الأول . وروى الزبير بن بكار عن إسماعيل بن أبي أويس قال قال مالك بن أنس : طعام المؤمنين في اليوم مرتان ، وتلا قول الله عز وجل : « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » ثم قال : وعوض الله عز وجل المؤمنين في الصيام السحور بدلا من الغداء ليقووا به على عبادة ربهم . وقيل : إنما ذكر ذلك لأن صفة الغداء وهيئة [ غير ] صفة العشاء وهيئة ، وهذا لا يعرفه إلا الملوك . وكذلك يكون في الجنة رزق الغداء غير رزق العشاء تتلون عليهم النعم ليزدادوا تنما وغبطة . ونخرج الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » من حديث أبان عن الحسن وأبي قلابة قالا قال رجل : يا رسول الله هل في الجنة من ليل ؟ قال : « وما هي بك على هذا » قال سمعت الله تعالى يذكر في الكتاب : « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » فقلت : الليل بين البكرة والعشى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور يرد الغدق على الرواح والرواح على الغدق وتأتيهم طُرف الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها في الدنيا وتسلم عليهم الملائكة » وهذا في غاية البيان لمعنى الآية ، وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » . وقال العلماء : ليس في الجنة ليل ولا نهار ، وإنما هم في نور أبدا ، إنما يعرفون مقدار الليل من النهار بارتفاعه ، وإغلاق الأبواب ، ويعرفون مقدار النهار برفع المحجب وفتح الأبواب . ذكره أبو الفرج الجوزي والمهدوي وغيرهما .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي ﴾ أى هذه الجنة التى وصفنا أحوال أهلها ﴿ نُورِثُ ﴾  
 بالتخفيف . وقراً يعقوب : « نُورِثُ » بفتح الواو وتشديد الراء . والاختيار التخفيف ؛ لقوله  
 تعالى : « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ »<sup>(١)</sup> . ﴿ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ قال ابن عباس : أى من أتقانى  
 وعمل بطاعتي . وقيل : هو على التقديم والتأخير ، تقديره : نورث من كان تقياً من عبادنا .  
 قوله تعالى : وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْزِلُ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا  
 وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾

روى الترمذى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل : " ما معك  
 أن تزورنا أكثر مما تزورنا " قال : فزلت هذه الآية . « وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » إلى آخر  
 الآية . قال هذا حديث حسن غريب . ورواه البخارى : حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن  
 ذؤ قال سمعت أبى يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال  
 لجبريل : " ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا " فزلت : « وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ »  
 الآية ؛ قال : كان هذا الجواب لمحمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : أبطأ الملك على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتاه ، فقال : " ما الذى أبطأك " قال : كيف فأنبيكم وأنتم  
 لا تقصون أظفاركم ، ولا تأخذون من شواربكم ، ولا تُنْقَوْنَ رَوَاجِبَكُمْ<sup>(٢)</sup> ، ولا تستاكون ؛ قال  
 مجاهد : فزلت الآية فى هذا . وقال مجاهد أيضاً وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلبي :  
 أحسب جبريل عن النبى صلى الله عليه وسلم حين سأله قومه عن قصة أصحاب الكهف  
 وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجههم ، ورجا أن يأتيه جبريل بجواب ما سألوا عنه ؛ قال  
 عكرمة : فأبطأ عليه أربعين يوماً . وقال مجاهد : أنتى عشرة ليلة . وقيل : خمسة عشر يوماً ؛  
 وقيل : ثلاثة عشر . وقيل : ثلاثة أيام . فقال النبى صلى الله عليه وسلم : " أبطأت على حتى  
 الأصابع واحدتها راجبة . . . (١) راجع ج ١٤ ص ٠٠٠ (٢) الرواجب : ما بين عقد الأصابع من داخل ؛ أو مفصل أصول

ساء ظنى وأشتقت إليك " فقال جبريل عليه السلام : إني كنت أشوق ، ولكنى عبد مأمور  
إذا بعثت نزلت ، وإذا حُبست احتبست ، فترلت الآية : « وَمَا نَسْتَعِزُّ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » وأنزل :  
« وَالضُّعَى وَاللَّيْلُ إِذَا بَيَّجَى . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى » <sup>(١)</sup> . ذكره الثعلبي والواحدي والقشيري  
وغيرهم . وقيل : هو إخبار من أهل الجنة أنهم يقولون عند دخولها : وما نَسْتَعِزُّ هذه الجنة  
إلا بأمر ربك . وعلى هذا تكون الآية متصلة بما قبل . وعلى ما ذكرنا من الأقوال قيل : تكون  
غير متصلة بما قبلها ، والقرآن سور ، ثم السور تستمل على جمل ، وقد تنفصل جملة عن جملة  
« وَمَا نَسْتَعِزُّ » أى قال الله تعالى : قل يا جبريل « وَمَا نَسْتَعِزُّ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ » . وهذا يحتمل  
وجهين : أحدهما — إنا إذا أمرنا نزلنا عليك . الثانى — إذا أمرك ربك نزلنا عليك ،  
فيكون الأمر على [الوجه] الأول متوجها إلى التزول ، وعلى الوجه الثانى متوجها إلى التزير .  
قوله تعالى : ( لَهُ ) أى الله . ( مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ) أى علم ما بين أيدينا ( وَمَا خَلْفَنَا  
وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ) قال ابن عباس وابن جريج : ما مضى أمامنا من أمر الدنيا ، وما يكون بعدنا  
من أمرها وأمر الآخرة . ( وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ) البرزخ . وقال قتادة ومقاتل : « لَهُ مَا بَيْنَ  
أَيْدِينَا » من أمر الآخرة « وَمَا خَلْفَنَا » ما مضى من الدنيا « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » ما بين التفخين  
وبينهما أربعون سنة . الأخفش : « مَا بَيْنَ أَيْدِينَا » ما كان قبل أن نخلق . « وَمَا خَلْفَنَا »  
ما يكون بعد أن نموت . « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » ما يكون منذ خلقنا إلى أن نموت . وقيل : « مَا بَيْنَ  
أَيْدِينَا » من الثواب والعقاب وأمور الآخرة . « وَمَا خَلْفَنَا » ما مضى من أعمالنا فى الدنيا  
« وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » أى ما يكون من هذا الوقت إلى يوم القيامة . ويحتمل خامسا : « مَا بَيْنَ  
أَيْدِينَا » السماء « وَمَا خَلْفَنَا » الأرض « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » أى ما بين السماء والأرض . وقال  
ابن عباس فى رواية : « لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا » يريد الدنيا إلى الأرض . « وَمَا خَلْفَنَا » يريد  
السموات — وهذا على عكس ما قبله — « وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ » يريد الهواء ، ذكر الأول المأوردى  
والثانى القشيرى . الزمخشري : وقيل ما مضى من أعمارنا وما غبر منها ، والحال التى نحن فيها .  
ولم يقل : ما بين ذينك لأن المراد ما بين ما ذكرنا ، كما قال : « لَا فَاِرِضْ وَلَا يَكْرِعُونَ بَيْنَ ذَلِكَ » <sup>(٢)</sup>

(١) راجع ج ٢ ص ٩١ فابعد . (٢) من باب وجع وزبط وكري . (٣) راجع ج ١ ص ٤٤٨ .

أى بين ما ذكرنا. ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ أى ناسيا، إذا شاء أن يرسل إليك أرسلا . وقيل : المعنى لم ينسك وإن تأخر عنك الوحي . وقيل : المعنى أنه عالم بجميع الأشياء متقدمها ومتأخرها ، ولا ينسى شيئا منها .

قوله تعالى : ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أى ربهما وخالقهما وخالق ما بينهما ومالكهما ومالك ما بينهما ؛ فكما إليه تدبير الأزمان كذلك إليه تدبير الأعيان . ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ أى وحده لذلك . وفى هذا دلالة على أن اكتسابات الخلق مفعولة لله تعالى ؛ كما يقوله أهل الحق ، وهو القول الحق ؛ لأن الرب فى هذا الموضع لا يمكن حمله على معنى من معانيه إلا على المالك ، وإذا ثبت أنه مالك ما بين السماء والأرض ، دخل فى ذلك اكتساب الخلق ، ووجبت عبادته ؛ لما ثبت أنه المالك على الإطلاق ، وحقيقة العبادة الطاعة بغاية الخضوع ، ولا يستحقها أحد سوى المالك المعبود . ﴿وَأَصْطَفِ لِعِبَادَتِهِ﴾ أى لطاعته ولا تحزن لتأخير الوحي عنك ، بل اشتغل بما أمرت به . وأصل أصطبر أصتبر ، فنقل الجمع بين التاء والصاد لا اختلافهما ، فأبدل من التاء طاء ؛ كما تقول من الصوم : أصطام . ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ قال ابن عباس : يريد هل تعلم له ولدا أو نظيرا<sup>(١)</sup> ؛ أو مثلا ؛ أو شبيها يستحق مثل اسمه الذى هو الرحمن . وقاله مجاهد . مأخوذ من المساماة . وروى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال : هل تعلم أحدا سمي الرحمن . قال النحاس : وهذا أجل إسناده علمته روى فى هذا الحرف ، وهو قول صحيح ؛ لا يقال الرحمن إلا لله .

قلت : وقد مضى هذا مينا فى البسملة . والحمد لله . روى ابن أبى نجیح عن مجاهد « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » قال : مثلا . ابن المسيب : عدلا . قتادة والكلبي : هل تعلم أحدا يسمى الله تعالى غير الله ، أو يقال له الله إلا الله . وهل بمعنى لا ؛ أى لا تعلم . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾  
 أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٦٧﴾ فَوَرَبِّكَ  
 لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٦٨﴾ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ  
 مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْبَئًا شَدِيدًا عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَبْعَثُنَّ أَكْثَرَهُمْ بِالَّذِينَ  
 هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ﴿٧٠﴾ وَإِنْ مَنَعَكَ إِلَّا وَاِرْدُهَآ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا  
 مَقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ( وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ) الإنسان هنا أبى  
 ابن خلف ، وجد عظاما بالية ففتتها بيده ، وقال : زعم محمد أنا نبعت بعد الموت ؛ قاله الكلبي ؛  
 ذكره الواحدى والنعلبي والقشيري . وقال المهدوي : نزلت في الوليد بن المغيرة وأصحابه ،  
 وهو قول ابن عباس . واللام في « لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » للتأكيد . كأنه قيل له : إذا ما مت  
 لسوف تبعث حيا فقال : « أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » ! قال ذلك منكرا بغفلة  
 اللام في الجواب كما كانت في القول الأول ، ولو كان مبتدئا لم تدخل اللام ؛ لأنها للتأكيد  
 والإيجاب وهو منكر للبعث . وقرأ ابن ذكوان « إذا ما مت » على الخبر . والباقون بالاستفهام  
 على أصولهم في الهمز . وقرأ الحسن وأبو حيوة : « لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا » ؛ قاله استهزاء لأنهم  
 لا يصدقون بالبعث . والإنسان ها هنا الكافر .

قوله تعالى : ( أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ ) أى أولايذكر هذا القائل ( أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ )  
 أى من قبل سؤاله وقوله هذا القول ( وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ) فالإعادة مثل الابتداء فلم يناقض . وقرأ  
 أهل الكوفة إلّا عاصما ، وأهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر : « أَوَلَا يَذْكُرُ » . وقرأ شيعة ونافع وعاصم :  
 « أَوَلَا يَذْكُرُ » بالتخفيف . والاختيار الشديد وأصله يتذكر ؛ لقوله تعالى : « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ  
 أُولُو الْأَلْبَابِ » وأخواتها . وفي حرف أبى « أَوَلَا يَتَذَكَّرُ » وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة  
 لخط المصحف . ومعنى « يتذكر » يتفكر ، ومعنى « يَذْكُرُ » يتنبه ويعلم ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ قَوِّرَبَّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ ﴾ أقسم بنفسه بعد إقامة الحجة بأنه يحشرهم من قبورهم إلى المعاد كما يحشر المؤمنين . (وَالشَّيَاطِينَ) أى ولنحشرن الشياطين قرناء لهم . قيل : يحشر كل كافر مع شيطان فى سلسلة ، كما قال : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . (١) الزمخشري : والواو فى « وَالشَّيَاطِينَ » يجوز أن تكون للعطف وبمعنى مع ، وهى بمعنى مع أوقع . والمعنى أنهم يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم ، يقرنون كل كافر مع شيطان فى سلسلة . فإن قلت : هذا إذا أريد بالإنسان الكفرة خاصة ، فإن أريد بالإنسان على العموم فكيف يستقيم حشرهم مع الشياطين ؟ قلت : إذا حشر جميع الناس حشرا واحدا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين ، فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكفرة . فإن قلت : هلا عزل السعداء عن الأشقياء فى الحشر كما عزلوا عنهم فى الجزاء ؟ قلت : لم يفرق بينهم فى المحشر ، وأحضروا حيث تجاثوا حول جهنم ، وأوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التى نجاهم الله منها وخلصهم ، فيزدادوا لذلك غبطة ، وسرورا إلى سرور ، ويشمتوا بأعداء الله تعالى وأعدائهم ، فيتردد مساءتهم وحسرتهم ، وما يفيظهم من سعادة أولياء الله وشمايتهم بهم . فإن قلت : مامعنى إحضارهم جنيا ؟ قلت : أما إذا فسر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنهم يتلون من المحشر إلى شاطئ جهنم عتلا على حالهم التى كانوا عليها فى الموقف ، جنات على ركبهم غير مشاة على أقدامهم . وذلك أن أهل الموقف وصفوا بالجنو ؛ قال الله تعالى : « وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً » (٢) [كل] على الحالة الممهودة فى مواقف المقاولات والمناقلات ، من تجاثى أهلها على الركب . لما فى ذلك من الاستيفاز والقلق ، وإطلاق الجثا خلاف الطمانينة ؛ أو لما يدهمهم من شدة الأمر التى لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على ركبهم جثوا . وإن فسر بالعموم فالمعنى أنهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم . على أن « جثيا » حال مقدرة كما كانوا فى الموقف متجاثين ؛ لأنه من تواج التواقف للحساب ، قبل التواصل إلى الثواب والعقاب . ويقال : إن معنى . ﴿ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ﴾

(١) راجع ج ١٥ ص ٧٢ فاء بعد . (٢) كذا فى أ وفى ب وج و ز و ط و ك . يقرن . وفى : يحشر .

(٣) فى ز : حزنهم . (٤) العتل : الدفع والإرهاق بالسوق العنيف . قد مستوفز أى غير مطمئن .

(٥) راجع ج ١٦ ص ١٧٤ . (٦) من ج و ط و ك . (٧) الاستيفاز : عدم الاطمئنان ؛ قال الجوهري :

(٨) فى ج : ولما يدهمهم .



أى جنيا على ركبهم ؛ عن مجاهد وقتادة ؛ أى أنهم لشدة ما هم فيه لا يقدرّون على القيام .  
و « حَوْلَ جَهَنَّمَ » يجوز أن يكون داخلها ؛ كما تقول : جلس القوم حول البيت أى داخله  
مطيفين به ؛ فقلوه : « حَوْلَ جَهَنَّمَ » على هذا يجوز أن يكون بعد الدخول . ويجوز  
أن يكون قبل الدخول . و « جَنِيًّا » جمع جاثٍ . يقال : جثا على ركبته يَجْثُو وَيَجْثِي جُثْوًا  
وَجُثْيًا على فِعُولٍ فيهما . وأجثاه غيره . وقوم جُثِيٍّ أيضا ؛ مثل جلس جلوسا وقوم جلوس ،  
وجثي أيضا بكسر الجيم لما بعدها من الكسر . وقال ابن عباس : « جثيا » جماعات . وقال  
مقاتل : جمعا جمعا ؛ وهو على هذا التأويل جمع جُثْوَةٍ وَجُثْوَةٍ وثلاث لغات ، وهى الحجارة  
المجموعة والتراب المجموع ؛ فأهل الخمر على حدة ، وأهل الزنى على حدة ، وهكذا ؛ قال طرفة :  
تَرَى جُثُوثَيْنِ مِنْ تُرَابٍ عَلَيْهِمَا \* صفائحٌ صُمِّ مِنْ صَفِيحٍ مُنْضَدٍ

وقال الحسن والضحاك : جاثية على الركب . وهو على هذا التأويل جمع جاثٍ على ما تقدم .  
وذلك لضيق المكان ؛ أى لا يمكنهم أن يجلسوا جلوسا تاما . وقيل : جثيا على ركبهم  
للتخاصم ؛ كقوله تعالى : « ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ <sup>(١)</sup> » . وقال الكيت :  
هُمْ تَرَكَوْا مَرَاتَهُمْ جَنِيًّا \* وهم دون السراة مقرين

قوله تعالى : « ثُمَّ لَنَنْتَرِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » أى لنستخرجن من كل أمة وأهل دين  
« أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا » النحاس : وهذه آية مشككة فى الإعراب ؛ لأن القراء كلهم  
يقرون « أيهم » بالرفع إلا هرون القارئ الأعور فإن سيويه حكى عنه : « ثُمَّ لَنَنْتَرِعَنَّ مِنْ  
كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ » بالنصب أوقع على أيهم لنترعن . قال أبو إسحق : فى رفع « أيهم » ثلاثة  
أقوال ؛ قال الخليل بن أحمد حكاه عنه سيويه : إنه مرفوع على الحكاية ؛ والمعنى : ثم لنترعن  
من كل شيعه الذى يقال من أجل عتوه أيهم أشد على الرحمن عتيا ؛ وأنشد الخليل ، فقال :  
ولقد أبيت من الفتاة بمنزلة \* فأبيت لا حرج ولا محروم

أى فأبيت بمنزلة الذى يقال له لا هو حرج ولا محروم . وقال أبو جعفر النحاس : ورأيت  
أبا إسحق يختار هذا القول ويستحسنه ؛ قال : لأنه معنى قول أهل التفسير . وزعم أن معنى

« ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » ثم لننزعن من كل فرقة الأعنى فالأعنى . كأنه يبدأ بالتعذيب بأشدّهم عتياً ثم الذى يليه ؛ وهذا نص كلام أبى إسحق فى معنى الآية . وقال يونس : « لَنَنْزِعَنَّ » بمنزلة الأفعال التى تلتفى ورفع « أيهم » على الابتداء . المهدوى : والفعل الذى هو « لننزعن » عند يونس معلى ؛ قال أبو على : معنى ذلك أنه يعمل فى موضع « أيهم أشدّ » لا أنه ملغى . ولا يعلق عند الخليل وسيبويه مثل « لننزعن » ، إنما يعلق بأفعال الشك وشبهها ما لم يتحقق وقوعه . وقال سيبويه : « أيهم » مبنى على الضم لأنها خالفت أخواتها فى الحذف ؛ لأنك لو قلت : رأيت الذى أفضل ومن أفضل كان قبيحا ، حتى تقول من هو أفضل ، والحذف فى « أيهم » جائز . قال أبو جعفر : وما علمت أحدا من النحويين إلا وقد خطأ سيبويه فى هذا ، وسمعت أبا إسحق يقول : ما بين لى أن سيبويه غلط فى كتابه إلا فى موضعين هذا أحدهما ؛ قال : وقد علمنا أن سيبويه أعرب أيا وهى مفردة لأنها تضاف ، فكيف بينها وهى مضافة ؟ ! ولم يذكر أبو إسحق فيما علمت إلا هذه الثلاثة الأقوال . أبو على : إنما وجب البناء على مذهب سيبويه ؛ لأنه حذف منه ما يتعرف به وهو الضمير مع افتقار إليه ، كما حذف فى : « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » ما يتعرفان به مع افتقار المضاف إلى المضاف إليه ؛ لأن الصلة تبين الموصول وتوضحه كما أن المضاف إليه يبين المضاف ويخصّصه . قال أبو جعفر : وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة التى ذكرها أبو إسحق ؛ قال الكسائى : « لَنَنْزِعَنَّ » واقعة على المعنى ، كما تقول : لبست من الثياب ، وأكلت من الطعام ولم يقع « لَنَنْزِعَنَّ » على « أيهم » فينصبها . زاد المهدوى : وإنما الفعل عنده واقع على موضع « مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ » وقوله : « أيهم أشدّ » جملة مستأنفة مرتفعة بالابتداء ؛ ولا يرى سيبويه زيادة « مِنْ » فى الواجب . وقال الفراء : المعنى ثم لننزعن بالنداء ، ومعنى : « لَنَنْزِعَنَّ » لتنادين . المهدوى : ونادى فعل يعلق إذا كان بعده جملة ، كظننت فتعمل فى المعنى ولا تعمل فى اللفظ . قال أبو جعفر : وحكى أبو بكر بن شقير أن بعض الكوفيين يقول : فى « أيهم » معنى الشرط والمجازاة ؛ فلذلك لم يعمل فيها ما قبلها ؛ والمعنى : ثم لننزعن من كل فرقة إن تشايعوا أو لم يتشايعوا ، كما تقول : ضربت القوم أيهم غضب ؛ والمعنى إن غضبوا أو لم يغضبوا . قال أبو جعفر : فهذه سنة

أقوال، وسمعت على بن سليمان يحكي عن محمد بن يزيد قال : « أَيْهَمُّ » متعلق بـ « شيعة » فهو مرفوع بالابتداء ؛ والمعنى : ثم لنترعن من الذين تشابخوا أيهم ؛ أى من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشد على الرحمن عتيا ؛ وهذا قول حسن . وقد حكى الكسائي أن التشايح التعاون . و « عِتْيَا » نصب على البيان . [ قوله تعالى : ( ١ ) ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صُلِيًّا ] أى أحق بدخول النار . يقال : صَلَّى يَصْلِي صُلِيًّا ، نحو مضى الشيء يمضي مُضِيًّا إذا ذهب ، وهوى يهوى هُويًّا . وقال الجوهري : ويقال صليت الرجل نارا إذا أدخلته النار . وجعلته يَصْلَاهَا ؛ فإن ألقته فيها إلقاء كَأَنَّكَ تريد الإحراق قلت : أصليته بالألف وصلَّيته تصليَّة . وقرئ : « وَيُصَلِّي سَعِيرًا » . ومن خفف فهو من قولهم : صلي فلان بالنار ( بالكسر ) يصلي صُلِيًّا أحترق ؛ قال الله تعالى : « هُمْ أَوْلَى بِهَا صُلِيًّا » . قال العجاج :

\* والله لولا النار أن نصلها \*

ويقال أيضا : صلي بالأمر إذا قاسى حره وشدته . قال الطهوي :

وَلَا تَبْلَى بَسَاتِنُهُمْ وَإِنْ هُمْ \* صَلُّوا بِالْحَرْبِ حِينَ بَعْدَ حِينٍ

وأصطلبت بالنار وتصلَّيت بها . قال أبو زيد :

وَقَدْ تَصَلَّيْتُ حَرَّ حَرِيمٍ \* كَمَا تَصَلِّي الْمَقْرُورُ مِنْ قَرَسٍ

وفلان لا يَصْطَلِي بناره إذا كان شجاعا لا يُطَاق .

قوله تعالى : ( وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ » هذا قسم ، والواو يتضمنه . ويفسره حديث

النبي صلى الله عليه وسلم " لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلَّه

(١) من ب و ج و ز و ك . (٢) « صليا » بضم الصاد قراءة « نافع » وعلها التفسير .

(٣) راجع ج ١٩ ص ٢٧٠ . (٤) ونسبه في اللسان مادة « فيه » إلى الزنقان : وأورده في أبيات هي :

مأبال عين شوقها أستبكاها \* في رسم دار لبست بلاها

تالله لولا النار أن نصلها \* أو يدعوا الناس طينا الله

\* لما سمعنا لأمر قاهنا \*

(١)

القسم " قال الزهرى : كأنه يريد هذه الآية : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » ذكره أبو داود الطيالسى ، فقوله : " إلا تحلة القسم " يخرج فى التفسير المسند ؛ لأن القسم المذكور فى هذا الحديث معناه عند أهل العلم قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . وقد قيل : إن المراد بالقسم قوله تعالى : " وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا " إلى قوله : « إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ . وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ <sup>(٢)</sup> » والأول أشهر ؛ والمعنى متقارب .

الثانية — وأختلف الناس فى ورود ؛ فقل : الورود الدخول ؛ روى عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم . " ثُمَّ يُتَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَتَنَزَّرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنَابًا " أسنده أبو عمر فى كتاب " التمهيد " . وهو قول ابن عباس وخالد بن معدان وابن جريج وغيرهم . وروى عن يونس [ عن الحسين ] <sup>(٣)</sup> أنه كان يقرأ : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » الورود الدخول ؛ على التفسير للورود ، فنلظ فيه بعض الرواة فألحقه بالقرآن . وفى مسند الدارمى عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يرد الناس النار ثم يصدرون منها بأعمالهم فأولم كلح البرق ثم كالريح ثم كخضر الفرس ثم كالراكب المحيد فى رحله ثم كشدة الرجل فى مشيته " . وروى عن ابن عباس أنه قال فى هذه المسئلة : لنافع بن الأزرق الخارجى : أما أنا وأنت فلا بد أن نردها ، أما أنا فينجينى الله منها ، وأما أنت فإظنه ينيك لتكذيبك . وقد أشفق كثير من العلماء من تحقق الورود والجله بالصدر ؛ وقد بيناه فى « التذكرة » . وقالت فرقة : الورود الممر على الصراط . وروى عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحبار والسدى ، ورواه السدى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقاله الحسن أيضا ؛ قال : ليس الورود الدخول ، إنما تقول : وردت البصرة ولم أدخلها . قال : فالورود أن يمتروا على الصراط . قال أبو بكر الأنبارى : وقد بنى على مذهب الحسن قوم من أهل اللغة ، واحتجوا بقول الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا <sup>(١)</sup> » " إلا تحلة القسم " : أى لا يدخل النار ليعاقبه بها ، ولكنه يجوز عليها فلا يكون ذلك إلا بقدر ما يراه الله به نفسه . (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٩ . (٣) من باب وجوز رطرك . (٤) الحضرة (بالضم) : العبد ؛ وشدة الرجل : مدته أيضا .

مُبْعَدُونَ<sup>(١)</sup> » قالوا : فلا يدخل النار من ضمن الله أن يبعده منها . وكان هؤلاء يقرءون « ثم » بفتح التاء « تُنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا » . واحتج عليهم الآخرون أهل المقالة الأولى بأن معنى قوله : « أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » عن العذاب فيها ، والإحراق بها . قالوا : فن دخلها وهو لا يشعر بها ، ولا يحس منها وجعا ولا ألما ، فهو مبعد عنها في الحقيقة . ويستدلون بقوله تعالى : « ثُمَّ تُنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا » بضم التاء ، فـ « ثم » تدل على نجاء بعد الدخول .

قلت : وفي صحيح مسلم " ثم يُضْرَبُ الجسر على جهنم وتُحَلُّ الشفاعة فيقولون اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ " قيل : يا رسول الله وما الجسر ؟ قال : " دَحْضٌ مَزَلَةٌ فِيهِ خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِبُ وَحَسَكٌ تَكُونُ بَجْدِهَا شُوبِكَةٌ يَقَالُ لَهَا السَّعْدَانُ فَيَمْرُؤُا الْمُؤْمِنُونَ كَهَظَرِ الْعَيْنِ وَكَالْبَرْقِ وَكَالْبَرْحِ وَكَالطَّيْرِ وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالزَّكَابُ فَنَاجٍ مُسْلِمٌ وَمُخْدَوِّشٌ مُرْسَلٌ وَمَكْدُوسٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ " الحديث . وبه احتج من قال : إن الجواز على الصراط هو الورد الذي تضمنته هذه الآية لا الدخول فيها . وقالت فرقة : بل هو ورود إشراف وأطلاع وقرب . وذلك أنهم يحضرون موضع الحساب وهو بقرب جهنم ، فيرونها وينظرون إليها في حالة الحساب ، ثم ينجي الله الذين اتقوا مما نظروا إليه ، ويصاربهم إلى الجنة . (وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ) أى يؤمر بهم إلى النار قال الله تعالى : « وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ<sup>(٢)</sup> » أى أشرف عليه لا أنه دخله . وقال زهير :

قَلَمًا وَرَدَّنَ الْمَاءَ زُرْقًا جَمَاهُ \* وَضَعَنَ عِصَى الْحَاضِرِ الْمُتَخِمِ

وروت حفصة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل النار أحد من أهل بدر والحديبية " قالت فقلت : يا رسول الله وأين قول الله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قَهَ " ثم تُنَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنًّا " . أخرجه مسلم من حديث أم مبشر ، قالت : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة .

(١) راجع ص ٣٤٥ من هنا الجزء . (٢) دحض مزلة : ها بمعنى ، وهو الموضع الذي نزل فيه الأقدام ولا تستقر . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٦٧ . (٤) يقال : ماء أزرق إذا كان صانيا . وجامع بهم وجه ، وهو الماء المجمع . والحاضر : النازل على الماء . والمتخيم : المقيم ، وأصله من تخيم إذا نصب الخيمة . يصف زهير الظالمين بأنهم في أمن ومنعة ، فإذا نزل نزل آمانات كنزول من هو في أهله ووطنه . والبيت من ملته .

الحديث . ورجح الزجاج هذا القول بقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » . وقال مجاهد :

ورود المؤمنين النار هو الحمى التى تصيب المؤمن فى دار الدنيا ، وهى حظ المؤمن من النار فلا يردّها . روى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً من وعك به ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أبشر فإن الله تبارك وتعالى يقول : «هى نارى أسطها على عبدى المؤمن لتكون حظّه من النار » » أسنده أبو عمر قال : حدّثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدّثنا قاسم بن أصبغ قال حدّثنا محمد بن إسماعيل الصائغ قال حدّثنا أبو أسامة قال حدّثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن إسماعيل بن عبيد الله [ عن أبي صالح ] الأشعري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عاد مريضاً فذكره . وفى الحديث «الْحُمَى حَظُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّارِ» . وقالت فرقة : الورد النظر إليها فى القبر ، فينجى منها الفائز ، ويصلاها من قدر عليه دخولها ، ثم يخرج منها بالشفاعة أو بغيرها من رحمة الله تعالى . واحتجوا بحديث ابن عمر : « إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي » الحديث . وروى وكيع عن شعبة عن عبد الله بن السائب عن رجل عن ابن عباس أنه قال فى قول الله تعالى : « وَلَٰئِنْ مَنَعْتُكَ إِلَّا وَارِدُهَا » قال : هذا خطاب للكفار . وروى عنه أنه كان يقرأ : « وَإِنْ مِنْهُمْ » رداً على الآيات التى قبلها فى الكفار . قوله : « قَوْرَبَكَ لَنَحْضُرَهُمْ وَالشَّيَاطِينُ ثُمَّ لَنَحْضُرَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا . ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَهْمًا أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًا . ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًا . وَلَٰئِنْ مِنْهُمْ » وكذلك قرأ صكرمة وجماعة ؛ وعليها فلا شغب فى هذه القراءة . وقالت فرقة : المراد بـ « حنكم » الكفرة ؛ والمعنى : قل لهم يا محمد . وهذا التأويل أيضاً سهل التناول ؛ والكاف فى « منكم » راجعة إلى الماء فى « لَنَحْضُرَهُمْ وَالشَّيَاطِينُ » . ثم لنحضرهم حول جهنم جثيا « فلا ينكروا رجوع الكاف إلى الماء ، فقد عرف ذلك فى قوله عز وجل : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَّابًا طَهُورًا . إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » معناه كان لهم ، فرجعت الكاف إلى الماء وقال الأكثر : المخاطب العالم كله ، ولا بد من ورود الجميع ، وعليه نشأ

(١) الزيادة من « تهذيب التهذيب » وتفسير الطبرى (٢) كذا فى ب و ج و د : بالمعجمة . وفى ا وزرط بالمهمله . (٣) واجح ج ١٩ ص ١٤١ فاصمه .

الخلاف في الورد . وقد بينا أقوال العلماء فيه . وظاهر الورد الدخول ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : " فتمسه النار " لأن المسيس حقيقته في اللغة المماس ، إلا أنها تكون برداً وسلاماً على المؤمنين ، ويخون منها سالمين . قال خالد بن معدان : إذا دخل أهل الجنة الجنة قالوا ألم يقل ربنا : إنا نرد النار ؟ فيقال : لقد وردتموها فالفيتموها رماداً .

قلت : وهذا القول يجمع شتات الأقوال ؛ فإن من ورد لها ولم تؤذ به بلها وحرها فقد أبعدها ونجى منها . نجانا الله تعالى منها بفضلها وكرمها ، وجعلنا ممن ورد لها فدخلها سالماً ، وخرج منها غانماً . فإن قيل : فهل يدخل الأنبياء النار ؟ قلنا : لا نطلق هذا ، ولكن نقول : إن الخلق جميعاً يردونها كما دل عليه حديث جابر أول الباب ؛ فالعصاة يدخلونها بجرائمهم ، والأولياء والسعداء لشفاعتهم فين الدخوليين بون . وقال ابن الأنباري عتجا لمصحف عثمان وقراءة العامة : جائز في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب ؛ كما قال : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا . إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » فأبدل الكاف من الماء . وقد تقدم هذا المعنى في « يونس » .

الثالثة - الاستثناء في قوله عليه السلام : « إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ » يحتمل أن يكون استثناء منقطعاً ؛ لكن تحلة القسم ؛ وهذا معروف في كلام العرب ؛ والمعنى ألا تمسه النار أصلاً ؛ وتم الكلام هنا ثم ابتدأ « إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ » أى لكن تحلة القسم لا بد منها في قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وهو الجواز على الصراط أو الرؤية أو الدخول دخول سلامة ، فلا يكون في ذلك شيء من مسيس ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : « لا يموت لأحدكم ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار » والجنة الوقاية والستر ؛ ومن وقى النار وستر عنها فلن تمسه أصلاً ، ولو مسته لما كان موقى .

الرابعة - هذا الحديث يفسر الأول لأن فيه ذكر الحسبة ؛ ولذلك جعله مالك بائراً مفسراً له . ويقيد هذا الحديث الثاني أيضاً مارواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كان له حجاباً من النار - أو - (١) راجع ج ٨ ص ٢٢٤ فابعد . (٢) « كان » : بالإنفراد رأسها ضمير يعود . على الموت المفهوم مما سبق ؛ أى كان موتهم له حجاباً . ولأبي ذر عن الكشميني « كانوا له حجاباً » . « فسطاني » .

دخل الجنة " فقله عليه السلام : " لم يبلغوا الجنة " — ومعناه عند أهل العلم لم يبلغوا الحُلُم ولم يبلغوا أن يلزمهم حُث — دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة — والله أعلم — لأن الرحمة إذا نزلت بآبائهم استحال أن يُرحوا من أجل [من] ليس بمرحوم . وهذا إجماع من العلماء في أن أطفال المسلمين في الجنة ، ولم يخالف في ذلك إلا فرقة شذت من الجبرية بفعلتهم في المشيئة ؛ وهو قول مهجور مردود بإجماع المجتهدين لا تجوز مخالفتهم ، ولا يجوز على مثلهم الغلط ، إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أخبار الآحاد الثقات العدول ، وأن قوله عليه الصلاة والسلام : " الشقى من شقى في بطن أمه والسعيد من سعد في بطن أمه وأن الملك يتزل فيكتب أجله وعمله ورزقه " الحديث مخصوص ، وأن من مات من أطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمه ولم يشق بدليل الأحاديث والإجماع . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها : " يا عائشة إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار وخلق لها أهلا وهم في أصلاب آبائهم " ساقط ضعيف مردود بالإجماع والآثار ، وطلمة بن يحيى الذى يرويه ضعيف لا يحتج به . وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعتزج عليه . وقد روى شعبة عن معاوية بن قرة ابن إياس المزنى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا من الأنصار مات له ابن صغير فوجد عليه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أما يسرك ألا تأتى بابا من أبواب الجنة إلا وجدته يستفتح لك " فقالوا : يا رسول الله أله خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " قال أبو عمر : هذا حديث ثابت صحيح ؛ بمعنى ما ذكرناه مع إجماع الجمهور ؛ وهو يعارض حديث يحيى ويدفعه . قال أبو عمر : والوجه عندى في هذا الحديث وما أشبهه من الآثار أنها لمن حافظ على أداء فرائضه ، واجتنب الكبائر ، وصبر واحتسب في مصيئته ؛ فإن الخطاب لم يتوجه في ذلك العصر إلا إلى قوم الأغلب من أمرهم ما وصفنا ، وهم الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين . وذكر النقاش عن بعضهم أنه قال : نسخ قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ إِيَّاهُ وَارِدُهَا » قوله : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا

(١) من بوزروطوك . (٢) في ابوابه وزوطوك . وفى : يعنى .



مُبْعَدُونَ » وهذا ضعيف ، وهذا ليس موضع نسخ . وقد بينا أنه إذا لم تمسه النار فقد أبعد عنها . وفي الخبر : « تقول النار للؤمن يوم القيامة جُزْ يا مؤمن فقد أطفأ نورك لمي » .

الخامسة - قوله تعالى : « كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا » الحتم إيجاب القضاء ؛ أى كان ذلك حتما . « مَقْضِيًّا » أى قضاء الله تعالى عليكم . وقال ابن مسعود : أى قسما واجبا .

قوله تعالى : ( ثُمَّ يُنْجِي الَّذِينَ أَتَّقُوا ) أى نخلصهم ( وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنًّا ) وهذا مما يدل على أن الورود الدخول ؛ لأنه لم يقل : وندخل الظالمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . والمذهب أن صاحب الكبيرة وإن دخلها فإنه يعاقب بقدر ذنبه ثم ينجو . وقالت المرجئة : لا يدخل . وقالت الوعيدية : يخلد . وقد مضى بيان هذا في غير موضع . وقرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة : « ثُمَّ تُنْجِي » مخففة من أنجي . وهى قراءة حميد ويعقوب والكسائي . وتغل الباقون . وقرأ ابن أبى ليلى : « تَمَّة » بفتح التاء أى هناك . و « ثُمَّ » ظرف إلا أنه مبنى لأنه غير محصل فبنى كما بنى ذا ؛ والماء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف فى الوصل ، ويجوز أن تكون لتأنيث البقعة فتثبت فى الوصل تاء .

قوله تعالى : وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيِ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٦﴾ وَكَرَّ أَهْلُ الْكُفْرِ قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أُنثَىٰ وَرِءْيَا ﴿٧٧﴾ قُلْ مَن كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا أَلْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَن هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ) أى على الكفار الذين سبق ذكرهم فى قوله تعالى : « أَئِذَا مَا يَأْتِ لَسَوْفَ تُخْرَجُ حَيًّا » . وقال فيهم : « وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنًّا » أى هؤلاء إذا قرئ عليهم القرآن تميزوا بالدنيا ، وقالوا : فما بالناس - إن كنا على باطل - أكثر أموالا وأعز نفرا . وغرضهم إدخال الشبهة على المستضعفين وإيهامهم أن من كثر ماله دل ذلك على أنه

الحق في دينه ، وكأنهم لم يروا في الكفار فقيرا ولا في المسلمين غنيا ، ولم يعلموا أن الله تعالى نَحَّى أوليائه عن الاغترار بالدنيا ، وفرط الميل إليها . و « بينات » معناه مرتلات الألفاظ ، ملخصة المعاني ، مبينات المقاصد ، إما محكمات ، أو متشابهات قد تبعها البيان بالمحكمات ، أو تبين الرسول صلى الله عليه وسلم قولاً أو فعلاً . أو ظاهرات الإعجاز تُحْدِى بها فلم يقدر على معارضتها . أو حججا وبراهين . والوجه أن تكون حالا مؤكدة ، كقوله تعالى : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا <sup>(١)</sup> » لأن آيات الله تعالى لا تكون إلا واضحة وحججا . ( قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) يريد مشرك قريش النضر بن الحرث وأصحابه . ( لِلَّذِينَ آمَنُوا ) يعنى فقراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت فيهم قسافة ، وفي عيشتهم خشونة ، وفي ثيابهم رثانة ، وكان المشركون يربطون شعورهم ، ويدهنون رؤسهم ، ويلبسون خير ثيابهم ، فقالوا للمؤمنين : ( أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ) . قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد وشبل بن عباد : « مَقَامًا » بضم الميم وهو موضع الإقامة . ويجوز أن يكون مصدرًا بمعنى الإقامة . الباقون « مَقَامًا » بالفتح ، أى منزلا ومسكا . وقيل : المقام الموضع الذى يقام فيه بالأمر الجلية ؛ أى أى الفريقين أكثر جاهًا وأنصارًا . « وَأَحْسَنُ نَدِيًّا » أى مجلسا ؛ عن ابن عباس . وعنه أيضا المنظر وهو المجلس فى اللغة وهو النادى . ومنه دار الندوة لأن المشركين كانوا يتشاورون فيها فى أمورهم . وناداه جالس في النادى . قال : \* أنادى به آل الوليد وجعفرًا \* .  
والندى على فعيل مجلس القوم ومتحدثهم ، وكذلك الندوة والنادى [ والمتندى <sup>(٢)</sup> ] والمتندى ، فإن تفرق القوم فليس بندى ؛ قاله الجوهرى .

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى من أمة وجماعة . ( هُمْ أَحْسَنُ أَتَانًا ) أى متاعا كثيرا ؛ قال <sup>(٣)</sup> :

وَفَرِحَ زَيْنُ الْمُنَنِ أَسْوَدَ فَاحِمٍ \* أَتَيْتُ كَفَيْنَا النَّخْلَةَ الْمُتَعَنِكِلَ

(١) راجع ٢ ص ٢٩ . (٢) الزيادة من « الصحاح » لجوهرى .

(٣) هو أمرؤ القيس . والفرح : الشعر الثام . والمتن ما من بين الصلب وشماله من العصب والحجم . والفاحم الشديد السواد . وأتيت : كثير أصل النبات . والقنو : المذق وهو الشمراخ . والمتعنكل الذى قد دخل بعضه فى بعض لكثرة . وقيل : المتدل .

والأثاث متاع البيت . وقيل : هو ما جَدَّ من القَرَش والخُرْتُ ما لبس منها ، وأنشد الحسن ابن علي الطومى فقال :

تقادم العهد من أم الوليد بنا • دهرًا وصار أثاث البيت خُرْتِيَا

وقال ابن عباس : هيئة . مقاتل : ثيابا . « وَرِيَّا » أى منظرا حسنا . وفيه خمس قراءات : قرأ أهل المدينة : « وَرِيَّا » بغير همز . وقرأ أهل الكوفة : « وَرِيَّا » بالهمز . وحكى يعقوب أن طلحة قرأ : « وَرِيَّا » بياء واحدة مخففة . وروى سفيان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس <sup>(١)</sup> : « هُم أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِيَّا » بالزاي ، فهذه أربع قراءات . قال أبو إسحق : ويحوز ، « هُم أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِيَّا » بياء بعدها همزة . النحاس : وقراءة أهل المدينة في هذا حسنة وفيها تقريران : أحدهما - أن تكون من رأيت ثم خففت الهمزة فأبدل منها بياء ، وأدغمت الياء في الياء . وكان هذا حسنا لتتفق رهوس الآيات لأنها غير مهموزات . وعلى هذا قال ابن عباس : الرئي المنظر ، فالمعنى : هم أحسن أثاثا ولباسا . والوجه الثانى - أن جلودهم مرتوية من النعمة ، فلا يحوز الهمز على هذا . وفي رواية ورش عن نافع وابن ذكوان عن ابن عامر : « وَرِيَّا » بالهمز تكون على الوجه الأول . وهى قراءة أهل الكوفة وأبو عمرو من رأيت على الأصل . وقراءة طلحة بن مُصَرِّف « وَرِيَّا » بياء واحدة مخففة أحسبها غلطا . وقد زعم بعض النحويين أنه كان أصلها الهمز فقلبت الهمزة ياء ، ثم حذفت إحدى اليائين . المهدوى : ويحوز أن يكون « رِيَّا » فقلبت ياء فصارت ريبا ثم نقلت حركة الهمزة على الياء وحذفت . وقد قرأ بعضهم : « وَرِيَّا » على القلب وهى القراءة الخامسة . وحكى سيويه رآه بمعنى رأى . الجوهرى : من همزه جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما رآته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة . وأنشد أبو عبيدة لمحمد بن نمير الثقفى فقال :

أشأقتك الطعائن يوم بانوا • بذى الرئي الجليل من الأثاث

ومن لم يهزأ بما أن يكون على تخفيف الهمزة أو يكون من رويت ألوانهم وجلودهم رِيَّا ؛ أى امتلأت وحسنت . وأما قراءة ابن عباس وأبى بن كعب وسعيد بن جبير والأعسم <sup>(٢)</sup> المكي

(٢) فى التهذيب : الكوفى .

(١) الذى فى الشواذ لسعيد بن جبير .

وزيد البربرى « وزيا » بالزاي فهو الهيئة والحسن . ويجوز أن يكون من زويت أى جمعت ، فيكون أصلها زويا فقلبت الواو ياء . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « زويت لى الأرض » أى جمعت ؛ أى فلم يبق ذلك عنهم شيئاً من عذاب الله تعالى ؛ فليعش هؤلاء ما شاءوا فصيروهم إلى الموت والعذاب وإن عمّروا ؛ أو العذاب العاجل يأخذهم الله تعالى به .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ ﴾ أى فى الكفر ﴿ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ﴾ أى فليدعه فى طيغان جهله وكفره ؛ فلفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر ؛ أى من كان فى الضلالة مدته الرحمن مداً حتى يطول أعتاره فيكون ذلك أشد لعقابه . نظيره : « إِنَّمَا نَحْمِلُ لَهُمْ لَيْزَادًا وَإِنَّمَا <sup>(١)</sup> » وقوله : « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ <sup>(٢)</sup> » ومثله كثير ؛ أى فليعش ما شاء ، وليوسع لنفسه فى العمر ؛ فصيروه إلى الموت والعقاب . وهذا غاية فى التهديد والوعيد . وقيل : هذا دعاء أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ تقول : من سرق مالى فليقطع الله تعالى يده : فهو دعاء على السارق . وهو جواب الشرط . وعلى هذا فليس قوله : « فَلْيَمْدُدْ » خبراً .

قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ قال : « رَأَوْا » لأن لفظ « من » يصلح للواحد والجمع . و « إذا » مع الماضى بمعنى المستقبل ؛ أى حتى يروا ما يوعدون . والعذاب هنا إما أن يكون بنصر المؤمنين عليهم فيعذبونهم بالسيف والأسر ؛ وإما أن تقوم الساعة فيصبرون إلى النار . ﴿ فَيَسْأَلُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴾ أى تنكشف حينئذ الحقائق . وهذا رد لقولهم : « أَيُّ الْقَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا » .

قوله تعالى : وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ﴾ أى ويثبت الله المؤمنين على الهدى ، ويزيدهم فى النصرة ويتزل من الآيات ما يكون سبب زيادة اليقين مجازاة لهم . وقيل : يزيدهم هدى بتصديقهم بالناسخ والمنسوخ الذى كفر به غيرهم ؛ قال معناه الكلبي ومقاتل .

ويحتمل ثالثا - أى « وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا » إلى الطاعة « هُدًى » إلى الجنة ، والمعنى متقارب . وقد تقدم القول فى معنى زيادة الأعمال وزيادة الإيمان والهدى فى « آل عمران »<sup>(١)</sup> وغيرها . (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) تقدم فى « الكهف » القول فيها . (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) أى جزاء : (وَخَيْرٌ مَرَدًّا) أى فى الآخرة مما افتخر به الكفار فى الدنيا . و« المرد » مصدر كالرد ، أى وخير ردا على حاملها بالثواب ؛ يقال : هذا أردُّ عليك ، أى أنفع لك . وقيل : « خَيْرٌ مَرَدًّا » أى مرجعا فكل أحد يرد إلى عمله الذى عمله .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِعَاقِبَتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ آتَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا مَنكُتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَرَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن خباب قال : كان لى على العاص بن وائل دين فأتيته ألقاضاه فقال لى : لن أفضيك حتى تكفر بمحمد . قال : فقلت له لن أكفر به حتى تموت ثم تبع . قال : وإنى لمبعوث من بعد الموت ؟ ! فسوف أفضيك إذا رجعت إلى مال وولد . قال وكيع : كذا قال الأعمش ؛ فنزلت هذه الآية : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالًا وَوَلَدًا » إلى قوله : « وَيَأْتِينَا فَرْدًا » . فى رواية قال : كنت قينا فى الجاهلية فعملت للعاص بن وائل عملا ، فأتيته ألقاضاه . خرج به البخارى أيضا . وقال الكلبي ومقاتل : كان خباب قينا فصاع للعاص حليما ثم تقاضاه أجرته ؛ فقال العاص : ما عندى اليوم ما أفضيك . فقال خباب : لست بمفارقك حتى تقضىنى ؛ فقال العاص : يا خباب مالك ؟ ! ما كنت هكذا ، وأن كنت لحسن الطلب . فقال خباب : إنى كنت على دينك فأما اليوم فأنا على دين الإسلام مفارق لدينك . قال : أولستم تزعمون أن فى الجنة ذهباً وفضة وحريرا ؟ قال خباب : بلى . قال : فأخرنى حتى أفضيك

(٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٤ فابعد .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٨٠ فابعد .

(٣) القين : الحداد والصانع .

في الجنة — استهزاء — فوالله لئن كان ما تقول حقاً لى لأفضيك فيها، فوالله لا تكون أنت يا خباب وأصحابك أولى بها منى، فانزل الله تعالى : « أَفَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا » يعنى العاص ابن وائل ، الآيات . ( أَطْلَعَ النَّبِىَّ ) قال ابن عباس : أنظر فى اللوح المحفوظ ؟ ! . وقال مجاهد : أعلم الغيب حتى يعلم فى الجنة هو أم لا ؟ ! ( أَمْ آتَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ) قال قتادة والثورى : أى عملاً صالحاً . وقيل : هو التوحيد . وقيل : هو من الوعد . وقال الكلبي : عاهد الله تعالى أن يدخله الجنة . ( كَلَّا ) رد عليه ؛ أى لم يكن ذلك ؛ لم يطلع الغيب ، ولم يتخذ عند الرحمن عهداً ، وتم الكلام عند قوله : « كَلَّا » . وقال الحسن : إن الآيات نزلت فى الوليد بن المغيرة . والأول أصح لأنه مدون فى الصحاح . وقرأ حمزة والكسائى : « وَوَلَدًا » بضم الواو والباقون بفتحها . وأختلف فى الضم والفتح على وجهين : أحدهما — أنهما لغتان معناه واحد ، يقال : ولد وولد كما يقال عَدَمَ وَعُدَمَ . وقال الحرث بن حِزَّة : ولقد رأيتُ معاشراً • قد تَمَرَّوا مَالًا وُولَدًا

وقال آخر :

فليت فلانا كان فى بطن أمه • وليت فلانا كان وُلد حمارٍ

والثانى — أن قيساً يجعل الولد بالضم جمعاً والولد بالفتح واحداً . قال الماوردى : وفى قوله تعالى : « لَأَوْتِينَ مَالًا وَوَلَدًا » وجهان : أحدهما — أنه أراد فى الجنة استهزاء بما وعد الله تعالى على طاعته وعبادته ؛ قاله الكلبي . الثانى — أنه أراد فى الدنيا ، وهو قول الجمهور ؛ وفيه وجهان محتملان : أحدهما — إن أقيمت على دين آبائى وعبادة آلهتى لأوتين مالا وولداً . الثانى — ولو كنت على باطل لما أوتيت مالا وولداً .

قلت : قول الكلبي أشبه بظاهر الأحاديث ، بل نصها يدل على ذلك ؛ قال مسروق : سمعت خباب بن الأرت يقول : جئت العاصى بن وائل السهمى أتقاضاه حقاً لى عنده . فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد . فقلت : لا حتى تموت ثم تبعث . قال : وإنى لميت ثم مبعوث ؟ ! فقلت : نعم . فقال : إن لى هناك مالا وولداً فأفضيك ؛ ففزلت [ أَفَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآيَاتِنَا ] الآية ؛ قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

قوله تعالى : « أَطْلَعَ الْغَيْبَ » ألفه ألف استفهام مجيء « أم » بعدها ، ومعناه التوبيخ ، وأصله أطلع لحذف الألف الثانية لأنها ألف وصل . فإن قيل : فهلا أنوا بمدة بعد الألف فقالوا : أطلع كما قالوا : « اللَّهُ خَيْرٌ » <sup>(١)</sup> « أَلَّذِكْرَيْنِ حَرَمٌ » <sup>(٢)</sup> قيل له : كان الأصل في هذا « اللَّهُ » « أَلَّذِكْرَيْنِ » فابدلوا من الألف الثانية مدة ليفرقوا بين الاستفهام والخبر ، وذلك أنهم لو قالوا : الله خير بلا مد لالتبس الاستفهام بالخبر ، ولم يحتاجوا إلى هذه المدة في قوله : « أَطْلَعَ » لأن ألف الاستفهام مفتوحة وألف الخبر مكسورة وذلك أنك تقول في الاستفهام : أطلع ؟ أقرى ؟ أصطفى ؟ استغفرت ؟ بفتح الألف ، وتقول في الخبر : اطلع ، اقرى ، اصطفى ، استغفرت لم بالكسر ، فاجعلوا الفرق بالفتح والكسر ولم يحتاجوا إلى فرق آخر .

قوله تعالى : « كَلَّا » ليس في النصف الأول ذكر « كَلَّا » وإنما جاء ذكره في النصف الثاني . وهو يكون بمعنيين : أحدهما بمعنى حقا . والثاني بمعنى لا . فإذا كانت بمعنى حقا جاز الوقف على ما قبله ، ثم تبتدىء « كَلَّا » أى حقا . وإذا كانت بمعنى لا ، كان الوقف على « كَلَّا » جائزا ، كما في هذه الآية ؛ لأن المعنى : لا ليس الأمر كذا . ويجوز أن تقف على قوله : « عَهْدًا » وتبتدىء « كَلَّا » أى حقا ؛ « سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ » . وكذا قوله تعالى : « لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا » <sup>(٣)</sup> يجوز الوقف على « كَلَّا » وعلى « تَرَكْتُ » . وقوله : « وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ قَآخَافٌ أَن يَقْتُلُوهُ » <sup>(٤)</sup> قَالَ كَلَّا « الوقف على « كَلَّا » لأن المعنى ؛ لا — وليس الأمر كما تظن . « فَأَذْهَبَا » . فليس للحق في هذا المعنى موضع . وقال الفراء : « كَلَّا » بمنزلة سوف لأنها صلة ، وهى حرف رد فكأنها « نعم » و « لا » في الاكتفاء . قال : وإن جعلتها صلة لما بعدها لم تقف عليها ؛ كقولك : كَلَّا وَرَبِّ الكعبة ؛ لا تقف على كَلَّا ؛ لأنها بمنزلة إى ورب الكعبة . قال الله تعالى : « كَلَّا وَالْقَمَرِ » <sup>(٥)</sup> فالوقف على « كَلَّا » قبيح لأنه صلة لليمين . وكان أبو جعفر محمد بن سعدان يقول : فى « كَلَّا » مثل قول الفراء . وقال الأخفش : معنى

(١) راجع ج ١٣ ص ٢١٩ فابعد . (٢) راجع ج ٧ ص ١١٣ .

(٣) أى من القرآن ؛ قال الألومى : « وهذا أول موضع وقع فيه من القرآن ، وقد تكرر في النصف الأخير فوقع في ثلاثة وثلاثين موضعا » .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٤٩ فابعد .

(٥) راجع ج ١٣ ص ٩١ . (٦) راجع ج ١٩ ص ٨٢ .

كلا الردع والزجر . وقال أبو بكر بن الأنبارى : سمعت أبا العباس يقول : لا يوقف على « كَلَّا » فى جميع القرآن ؛ لأنها جواب والفائدة تقع فيما بعدها . والقول الأول هو قول أهل التفسير .

قوله تعالى : ( سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ ) أى سنحفظ عليه قوله فنجازيه به فى الآخرة . ( وَنُمِدُّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ) أى سنزيده عذابا فوق عذاب . ( وَزَيَّنَّا مَا يَقُولُ ) أى نسلبه ما أعطيانه فى الدنيا من مال وولد . وقال ابن عباس وغيره : أى نرثه المال والولد بعد إهلاكنا إياه . وقيل : نخرمه ما تمناه فى الآخرة من مال وولد ، ونجعل له غيره من المسلمين . ( وَيَأْتِينَا فَرْدًا ) أى منفردا لا مال له ولا ولد ولا عشيرة تنصره .

قوله تعالى : ( وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ) ﴿٨١﴾  
كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ( وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ) يعنى مشركى قريش . و « عِزًّا » معناه أعوانا ومنعة ؛ يعنى أولادا . والعِزُّ المطر الجود أيضا ؛ قاله الهروى . وظاهر الكلام أن « عِزًّا » راجع إلى الآلهة التى عبدوها من دون الله . ووحد لأنه بمعنى المصدر ؛ أى لينالوا بها العز ويمتنعون بها من عذاب الله ؛ فقال الله تعالى : ( كَلَّا ) أى ليس الأمر كما ظنوا وتوهموا بل يكفرون بعبادتهم ؛ أى ينكرون أنهم عبدوا الأصنام ، أو تجمد الآلهة عبادة المشركين لها ؛ كما قال : « تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِلَّا بَنَاءً يُعْبَدُونَ » . وذلك أن الأصنام جمادات لا تعلم العبادة . ( وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ) أى أعوانا فى خصومتهم وتكذيبهم . عن مجاهد والضحاك : يكونون لهم أعداء . ابن زيد : يكونون عليهم بلاء فتحشر آلهتهم ؛ وتركب لهم عقول فتنتطق ، وتقول : يارب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك . و « كَلَّا » هنا يحتمل أن تكون بمعنى لا ، ويحتمل أن تكون بمعنى حقا ؛ أى حقا « سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ » . وقرأ



أبونيك : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ » بالتنوين . وروى عنه مع ذلك ضم الكاف وفتحها . قال المهدوى : « كَلَّا » ردع وزجر وتنبيه ورد لكلام متقدم ، وقد تقع لتحقيق ما بعدها والتنبيه عليه كقوله : « كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ <sup>(١)</sup> لَكَفُورٌ » فلا يوقف عليها على هذا ، ويوقف عليها في المعنى الأول ، فإن صلح فيها المعنيان جميعا جاز الوقف عليها والابتداء بها . فنون « كلا » من قوله : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بَعَادَتِهِمْ » مع فتح الكاف فهو مصدر كل ؛ ونصبه بفعل مضمر ؛ والمعنى : كل هذا الرأي والاعتقاد كلاً ، يعنى اتخاذهم الآلهة . « لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا » فيوقف على هذا على « عِزًّا » وعلى « كَلَّا » . وكذلك في قراءة الجماعة ، لأنها تصلح للرد لما قبلها ، والتحقيق لما بعدها . ومن روى ضم الكاف مع التنوين ، فهو منصوب أيضا بفعل مضمر ، كأنه قال : سيكفرون . « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بَعَادَتِهِمْ » يعنى الآلهة .

قلت : فتحصل في « كَلَّا » أربعة معان : التحقيق وهو أن تكون بمعنى حقا ، والنفي ، والتنبيه ، وصلة للقسم ولا يوقف منها إلا على الأول . وقال الكسائي : « لا » تنفى لحسب ، و « كلا » تنفى شيئا وتثبت شيئا ، فإذا قيل : أكلت تمرا ، قلت : كلا إنى أكلت عسلا لا تمرا ، ففى هذه الكلمة نفى ما قبلها ، وتحقيق ما بعدها . والضد يكون واحدا ويكون جمعا ، كالمدح والرسول . وقيل : وقع الضد موقع المصدر ؛ أى ويكونون عليهم عونا ؛ فلماذا لم يجمع ، وهذا في مقابلة قوله : « لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا » والعز مصدر ، فكذلك ما وقع في مقابله . ثم قيل : الآية في عبدة الأصنام ، فأجرى الأصنام مجرى من يعقل ؛ جريا على توهم الكفرة . وقيل : فيمن عبد المسيح أو الملائكة أو الجن أو الشياطين ؛ فآله تعالى أعلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ۖ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۖ يَوْمَ نَخَشُّرُ الْمُتَّقِينَ ۖ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ ۖ وَتَسُوقُ الْمَجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أى سلطانهم عليهم بالإغواء ، وذلك حين قال إبليس : « وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ » . وقيل : « أَرْسَلْنَا » أى خلينا ؛ يقال : أرسلت البعير أى خليته ، أى خلينا الشياطين وإياهم ولم نعصمهم من القبول منهم . الزجاج : قَيْضًا . ﴿ تَوَّزَّهُمْ أَزًّا ﴾ قال ابن عباس : تزعجهم لإزعاجا من الطاعة إلى المعصية . وعنه : تفريهم إغراء بالشر : أمض أمض فى هذا الأمر ، حتى توقعهم فى النار . حكى الأول الثعلبى ، والثانى الماوردى والمعنى واحد . الضحاك : تنويمهم إغواء . مجاهد : تسليم لإشلاء ، وأصله الحركة والغليان ، ومنه الخبر المروى أن النبي صلى الله عليه وسلم « قام إلى الصلاة وجلوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء » . وائترت القدر انتازا اشتد غليانها . والأز التهيج والإغراء ، قال الله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَّزَّهُمْ أَزًّا » أى تفريهم على المعاصى . والأز الاختلاط . وقد أوزت الشئ ، أوزته أزًّا أى ضمنتُ بعضه إلى بعض . قاله الجوهرى .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى تطلب العذاب لهم . ﴿ إِنَّمَا نَعْدُهُمْ عَذًّا ﴾ قال الكلبي : آجالهم ؛ يعنى الأيام والليالى والشهور والسنين إلى آتئاء أجل العذاب . وقال الضحاك : الأنفاس . ابن عباس : أى نعد أنفاسهم فى الدنيا كما نعد سنينهم . وقيل : الخطوات . وقيل : اللذات . وقيل : اللحظات . وقيل الساعات . وقال قطرب : نعد أعمالهم عذًّا . وقيل : لا تعجل عليهم فإنما تؤخرهم ليزدادوا إثمًا . روى : أن المأمون قرأ هذه السورة ، فتر هذه الآية وعنده جماعة من الفقهاء ، فأشار برأسه إلى ابن السماك أن يعظه ، فقال : إذا كانت الأنفاس بالعدد ، ولم يكن لها مدد ، فما أسرع ماتنفد . وقيل فى هذا المعنى :

حياتك أنفاس تُعد فكلما \* مضى نفس منك أنتقصت به جزءا

يميتك ما يحييك فى كل ليلة \* ويمحذوك حاد ما يريد به الهزءا

ويقال : إن أنفاس ابن آدم بين اليوم والليلة أربعة وعشرون ألف نفس : اثنا عشر ألف نفس فى اليوم ، واثنا عشر ألفا فى الليلة — والله أعلم — فهى تمد وتحصى إحصاء ، ولها عدد معلوم ، وليس لها مدد ، فما أسرع ماتنفد .

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَخْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ في الكلام حذف ، أى إلى جنة الرحمن ، ودار كرامته . كقوله : «إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ» <sup>(١)</sup> وكما في الخبر "من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله" . والوفد اسم للوافدين ، كما يقال : صَوْمَ وفَطَرَ وزَوَّرَ فهو جمع الوافد، مثل رَجَب وراكِب وصَحْب وصاحب، وهو من وفد يفد وفداً ووفوداً ووفادة، إذا خرج إلى ملك في فتح أو أمر خطير . الجوهرى : يقال وفد فلان على الأمير، أى ورد رسولا فهو وافد، والجمع وفد مثل صاحب وصحب، وجمع الوفد وفاد ووفود، والاسم الوفادة وأوفدته أنا إلى الأمير، أى أرسلته . وفى التفسير : «وفداً» أى ركبانا على نجائب طاعتهم . وهذا لأن الوافد فى الغالب يكون راكباً، والوفد الركبان ووحيد؛ لأنه مصدر . ابن جريج : وفدا على النجائب . وقال عمرو بن قيس المَلَلَى : إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله فى أحسن صورة وأطيب ريح ، فيقول : هل تعرفنى ؟ فيقول : لا — إلا إن الله قد طيب ريحك وحسن صورتك . فيقول : كذلك كنت فى الدنيا أنا عملك الصالح ، طالما ركبتك فى الدنيا أركبني اليوم ، وتلا : «يَوْمَ نَخْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا» وإن الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأتسن ريح ، فيقول : هل تعرفنى ؟ فيقول : لا — إلا إن الله قد قبح صورتك وأتسن ريحك . فيقول كذلك كنت فى الدنيا أنا عملك السيئ طالما ركبتي فى الدنيا وأنا اليوم، أركبك . وتلا : «وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ» . ولا يصح من قبل إسناده . قاله ابن العربى فى «سراج المريدين» . وذكر هذا الخبر فى تفسيره أبو نصر عبد الرحيم ابن عبد الكريم القشيري ، عن ابن عباس بلفظه ومعناه . وقال أيضاً عن ابن عباس : من كان يحب [ركوب] <sup>(٢)</sup> الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لا تُرَوِّث ولا تبول، لجمها من الياقوت الأحمر، ومن الزبرجد الأخضر، ومن الدر الأبيض، وسروجها من السندس والإستبرق ، ومن كان يحب ركوب الإبل فعلى نجائب لا تبعر ولا تبول ، أزمته من الياقوت والزبرجد ، ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من [زبرجدو] <sup>(٣)</sup> ياقوت، قد أمتوا الفرق، وأمتوا الأهوال . وقال أيضاً عن على رضى الله عنه : ولما نزلت الآية قال على رضى الله عنه : يا رسول الله!

(١) راجع ج ١٥ ص ٩٧ . (٢) فى جوب وزوك : أوفاد (٣) راجع ج ٦ ص ٤٢٣ .

(٤) من بوجو ووطوك وى .

إنى قد رأيت الملوك ووفودهم ، فلم أروفا إلا ركبانا فما وفد الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أما إنهم لا يحشرون على أقدامهم ولا يساقون سوقا ولكنهم يؤتون بنوق من نوق الجنة لم ينظر الخلائق إلى مثلها رحالها الذهب وزمامها الزبرجد فيركبونها حتى يقرعوا باب الجنة " . ولفظ الثعلبي في هذا الخبر عن على - آيين . وقال على - لما نزلت هذه الآية قلت : يا رسول الله ! إنى رأيت الملوك ووفودهم فلم أروفا إلا ركبانا . قال : " يا على إذا كان المنصرف من بين يدي الله تعالى تلقت الملائكة المؤمنين بنوق بيض رحالها وأزمتها الذهب على كل مركب حلة لا تساويها الدنيا فيلبس كل مؤمن حلة ثم تسير بهم مراكبهم فتهمى بهم النوق حتى تنهى بهم إلى الجنة فتلقاهم الملائكة : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ » <sup>(١)</sup> .

قلت : وهذا الخبر ينص على أنهم لا يركبون ولا يلبسون إلا من الموقف ، وأما إذا خرجوا من القبور فمشاة حفاة عراة غرلا إلى الموقف ؛ بدليل حديث ابن عباس قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال : " يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله - تعالى - حفاة عراة غرلا " الحديث . أخرجه البخارى ومسلم ، وسيأتى بكلامه في سورة « المؤمنون » إن شاء الله تعالى . وتقدم في « آل عمران » <sup>(٢)</sup> من حديث عبد الله بن أنيس بمعناه والحمد لله تعالى . ولا يبعد أن تحصل الحالتان للسعداء ، فيكون حديث ابن عباس مخصوصا ! والله أعلم . وقال أبو هريرة : « وفدا » على الإبل . ابن عباس : ركبانا يؤتون بنوق من الجنة ؛ عليها رحائل من الذهب وسروجها وأزمتها من الزبرجد فيحشرون عليها ، وقال على : ما يحشرون والله على أرجلهم ، ولكن على نوق رحالها من ذهب ، ونجب سروجها يواقيت ، إن هموا بها سارت وإن حركوها طارت . وقيل : يقدون على ما يحبون من إبل أو خيل أو سفن ، على ما تقدم عن ابن عباس . والله أعلم . وقيل : إنما قال : « وفدا » لأن من شأن الوفود عند العرب أن يقدموا بالبشارات ، وينظرون الحوائز ، فالمتقون ينتظرون المطاء والثواب . ﴿ وَتَسْأَلُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًّا ﴾ السوق الحث على السير . و « وَرِدًّا » عطاشا ؛ قاله ابن عباس

(٢) الفزل (جمع الأغزل) : وهو الألف .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٨٤ فما بعد .

(٣) راجع ج ٤ ص ٢٧٣ .

وأبو هريرة رضى الله عنهما والحسن . والأخفش والفراء وابن الأعرابي : حفاة مشاة .  
وقيل : أفراداً . وقال الأزهرى : أى مشاة عطاشا ، كالإبل ترد الماء ؛ فيقال : جاء ورد  
بنى فلان . القشيري : وقوله : « وَرَدًا » يدلّ على العطش ؛ لأن الماء إنما يورد في الغالب  
للعطش . وفي « التفسير » : مشاة عطاشا تنقطع أعناقهم من العطش ، وإذا كان سوق  
المجرمين إلى النار فحشر المتقين إلى الجنة . وقيل : « وَرَدًا » أى الورد ؛ كقولك : جئتكم  
إكراما لك أى لإكرامك ، أى نسوقهم لورود النار .

قلت : ولا تناقض بين هذه الأقوال ، فيساقون عطاشا حفاة مشاة أفرادا . قال  
ابن عرفة : الورد القوم يردون الماء ، فسمى العطاش وردا لطلبهم ورود الماء ؛ كما نقول :  
قوم صوم أى صيام ، وقوم زور أى زوار ، فهو اسم على لفظ المصدر ، واحدهم وارد . والورد  
أيضا الجماعة التي ترد الماء من طير وإبل . والورد الماء الذى يورد . وهذا من باب الإيحاء  
بالشيء إلى الشيء . والورد الجزء [ من القرآن<sup>(٢)</sup> ] يقال : قرأت وردى . والورد يوم الحى إذا  
أخذت صاحبها لوقت . فظاهره لفظ مشترك . وقال الشاعر يصف قلبا<sup>(٣)</sup> .

\* يَطْمُو إذا الْوَرْدُ عَلَيْهِ التَّكَا<sup>(٤)</sup> \*

أى الورد الذين يردون الماء .

قوله تعالى : ( لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ ) أى هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة لأحد  
( إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ) وهم المسلمون فيملكون الشفاعة ، فهو استثناء الشيء من  
غير جنسه ؛ أى لكن ، « مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » يشفع ؛ ذ « من » فى موضع نصب  
على هذا . وقيل : هو فى موضع رفع على البدل من الواو فى « يَمْلِكُونَ » ؛ أى لا يملك أحد  
عند الله الشفاعة ، « إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » فإنه يملك ؛ وعلى هذا يكون الاستثناء

(١) فى ١ : أفواجا . (٢) الزيادة من « اللسان » . (٣) القلب : البر . (٤) صدره :

\* صبح من وشى قلبا سكا \*

وشى : اسم بر . والسك : الضيقة . وأتلك الورد : أزدحم وضرب بعضه بعضا . وطمت البر تطلو طموا وتطلى  
طميا : اتلأت .

متصلا . و « الْمُجْرِمِينَ » فى قوله : « وَتَسْأَلُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا » بعم الكفرة والمعصاة ، ثم أخبر أنهم لا يملكون الشفاعة ، إلا العصاة المؤمنون ، فإنهم يملكونها بأن يشفع فيهم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا أزال أشفع حتى أقول يارب شفنى فيمن قال لا إله إلا الله عهد رسول الله فيقول يا محمد إنها ليست لك ولكنها لى “خرجه مسلم بمعناه ، وقد تقدم . وتظاهرت الأخبار بأن أهل الفضل والعلم والصلاح يستفعلون فيشفعون ؛ وعلى القول الأول يكون الكلام متصلا بقوله : « وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا » فلا تقبل غدا شفاعة عبدة الأصنام لأحد ، ولا شفاعة الأصنام لأحد ، ولا يملكون شفاعة أحد لهم ، أى لا تنفعهم شفاعة ؛ كما قال : « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ »<sup>(١)</sup> . وقيل : أى نحشر المتقين والمجرمين ولا يملك أحد شفاعة . « إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » أى إذا أذن له الله<sup>(٢)</sup> فى الشفاعة . كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ »<sup>(٣)</sup> . وهذا العهد هو الذى قال : « أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » وهو لفظ جامع للإيمان وجميع [الأعمال]<sup>(٤)</sup> الصالحة التى يصل بها صاحبها إلى حيز من يشفع . وقال ابن عباس : العهد لا إله إلا الله . وقال مقاتل وابن عباس أيضا : لا يشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله ، وتبرأ من الحول والقوة<sup>(٥)</sup> لله ، ولا يرجو إلا الله تعالى . وقال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : ” أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا “ قيل : يا رسول الله وما ذاك ؟ قال : ” يقول عند كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك فى هذه الحياة الدنيا بأنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك [ فلا تكلمنى إلى نفسى ] فإنك إن تكلمنى إلى نفسى تباعدنى من الخير وتقربنى من الشر وإنى لا أتق إلا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا توفينى يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع الله عليها طابعا ووضعها تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين لهم عند الله عهد فيقوم فيدخل الجنة “ .

(١) راجع ج ١٩ ص ٨٢ . (٢) فى ب و ج و ز و ك : الرب . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٦٨ فابعد .

(٤) أى من حوله وقوته لله . (٥) الزيادة من رواية الترمذى .

قوله تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْعًا إِدًّا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ﴿٩٠﴾ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَقَدْ أَخَصَّكُمْ وَعَدَّكُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ أَتَيْنِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ) ( ) بمعنى اليهود والنصارى ، ومن زعم أن الملائكة بنات الله . وقرأ يحيى والأعمش وحمة والكسائي وعاصم وخلف : « ولدا » بضم الواو وإسكان اللام ، في أربعة مواضع : من هذه السورة قوله تعالى : « لَاؤْتَيْنَ مَالًا وَلَدًا » وقد تقدم ، وقوله : « أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا . وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا » . وفي سورة نوح : « مَالُهُ وَوَلَدُهُ » <sup>(١)</sup> . ووافقه في « نوح » خاصة ابن كثير ومجاهد وحيد وأبو عمرو ويعقوب . والباقون في الكل بالفتح في الواو واللام ، وهما لفتان مثل العرب والعرب والعجم والعجم . قال :

ولقد رأيت معاشرا • قد تَمَرُّوا مَالًا وَوُلَدًا

وقال آخر :

وليت فلانا كان في بطن أمه • وليت فلانا كان وَلَدَ حمار

وقال في معنى ذلك النابغة :

مَهَلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ • وما أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

ففتح . وقيس يعملون الولد بالضم جمعا والولد بالفتح واحدا . قال الجوهري : الولد قد يكون واحدا وجمعا ، وكذلك الولد بالضم . ومن أمثال بني أسد : وَلَدِيكَ مِنْ دَمِي عَقِيْبِيكَ <sup>(٢)</sup> . وقد يكون الولد جمع الولد مثل أسد وأسد ، والولد بالكسر لغة في الولد . النحاس : وفرق

أبو عبيد بينهما ؛ فزعم أن الولد يكون للأهل والولد جميعا . قال أبو جعفر : وهذا قول مردود لا يعرفه أحد من أهل اللغة ؛ ولا يكون الولد والولد إلا ولد الرجل ، وولد ولده ، إلا أن ولدا أكثر في كلام العرب ؛ كما قال :

مَهْلًا فِدَاءَ لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ • وَمَا أُثْمَرِ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

قال أبو جعفر وسمعت محمد بن الوليد يقول : يجوز أن يكون ولد جمع ولد ، كما يقال وثن ووثن وأسد وأسد ، ويجوز أن يكون ولد وولد بمعنى واحد ؛ كما يقال عجم وعجم وعرب وعرب كما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ أى منكرا عظيما ؛ عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . قال الجوهرى : الإد والإدة الداهية والأمر الفظيع ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾ وكذلك الأد مثل فاعل . وجمع الإدة إدد . وأدت فلانا داهية تؤده أدّا ( بالفتح ) . والإد أيضا الشدة . [ والاد الغلبة والقوة ] قال الرازي :

نَضَوْنَ عَنِّي شِدَّةً وَأَدًّا • مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتُ صُمْلًا جَلْدًا<sup>(٢)</sup>

انتهى كلامه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : « أدّا » بفتح الهمزة . النحاس : يقال أد يؤد أدّا فهو أدّ والأسم الإد ؛ إذا جاء بشيء عظيم منكر . وقال الرازي :

قَدْ لَقِيَ الْأَقْرَانُ مِنِّي نُكْرًا • دَاهِيَةً دِهَاءَ إِدًّا إِمْرًا

عن غير النحاس ؛ التعليل : وفيه ثلاث لغات « إدّا » بالكسر وهى قراءة العامة ، « وأدّا » بالفتح وهى قراءة السلى ، و « أدّه » مثل مادّ ، وهى لغة لبعض العرب ؛ رويت عن ابن عباس وأبى العالية ؛ وكأنها مأخوذة من الثقل [ يقال : آده الحمل يسوده أوّداً أنقله . قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة هنا وفى « الشورى » بالثاء . وقراءة

نافع وبجى والكسائى : « يكاد » بالياء لتقدم الفعل . ( يتفطرن منه ) أى يتشققن . وقرأ نافع وابن كثير وحفص وغيرهم : بناء بعد الياء وشد الطاء من التفطر هنا وفى « الشورى » .

(١) فى الأصول : الأد القزة والشدة ؛ فى به الإد : أيضا القوة . وصوابه كافى اللسان : الإد بالكسر الشدة والأد بالفتح الغلبة والقوة . (٢) العمل الشديد الصلب . ورد فى كتب اللغة : « صلا نهدا » والهد : القوى الشديد . (٣) ليس فى الأصول أبو عبد الله إلا نسخة أ . (٤) راجع جـ ١٦ ص ٤ .



ووافقهم حمزة وابن عامر في « الشورى » . وقرأ هنا « يَنْفِطِرْنَ » من الانفطار : وكذلك قرأها أبو عمرو وأبو بكر والمفضل في السورتين . وهي اختيار أبي عبيد لقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » <sup>(١)</sup> وقوله : « السَّمَاءُ مُنْفِطِرَةٌ » <sup>(٢)</sup> . وقوله : « وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ » أى تتصدع . « وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا » قال ابن عباس : هدماً أى تسقط بصوت شديد . وفي الحديث « اللهم إني أعوذ بك من الهدِّ والهدَّة والهدَّة » قال شمر قال أحمد بن غياث المروزي : الهدِّ الهدم والهدَّة الخسوف . وقال الليث : هو الهدم الشديد ؛ كحائط يهدُّ بجرة ؛ يقال : هدَّنى الأمر وهدَّ ركنى أى كسرنى وبلغ منى ، قاله المروى . الجوهري : وهدَّ البناء يهدُّ هداً كسره وضعضه ، وهدَّته المصيبة أى أوهنت ركنه ، وانهدَّ الجبل أى انكسر . الأصمعي : والهدَّ الرجل الضعيف ؛ يقول الرجل للرجل إذا أومده : إني لغير هدٍّ أى غير ضعيف . وقال ابن الأعرابي : الهدَّ من الرجال الجواد الكريم ، وأما الجبان الضعيف فهو الهدَّ بالكسر ؛ وأنشد :  
لَيْسُوا بِهَيْدِينَ فِي الْحُرُوبِ إِذَا \* تُمْقَدُ فَوْقَ الْحَرَاظِ النَّطُّ  
والهدَّة صوت وقع الحائط ونحوه ، تقول منه : هدَّ يهدُّ (بالكسر) هديداً . والهادُّ صوت يسمعه أهل الساحل ، يأتيهم من قبل البحر له دوى في الأرض ، وربما كانت منه الزلزلة ، ودويُّه هديده . النحاس : « هَدًّا » مصدر ؛ لأن معنى « تَخِرُّ » تَهْدُّ . وقال غيره : حال أى مهدودة ، « اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا » « أن » في موضع نصب عند الفراء بمعنى لأن دعوا ومن أن دعوا ، فوضع « أن » نصب بسقوط الخافض . وزعم الفراء أن الكسائي قال : هي في موضع خفض بتقدير الخافض . وذكر ابن المبارك : حدثنا مسعر ، عن وأصل ، عن عون بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود : إن الجبل يقول للجبل يا فلان هل مرَّ بك اليوم ذا كرهه ؟ فإن قال : نعم سُرِّبه . ثم قرأ عبد الله : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا » الآية ؛ قال : أقرأهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير ؟ ! . قال : وحدثني عوف عن غالب بن عجرود قال :

(١) راجع ١٩ ص ٢٤٢ وح ٤٧ فابعد . (٢) البيت للباس بن عبد المطلب رضى الله عنه .

والحراف (جمع حرفة) : مجتمع رأس الفخذ . والطاق (جمع طاق) : ما تشد به الأوساط . (٣) أى قال عون

كما في « الدر المنثور » وغيره . (٤) كذا في الأصول ؛ ولعله « غالب بن حمزة » وما هنا تحريف .

حدثني رجل من أهل الشام في مسجد مني ، قال : إن الله تعالى لما خلق الأرض وخلق ما فيها من الشجر ، لم تك في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم إلا أصابوا منها منفعة ، وكان لهم منها منفعة ، فلم تزل الأرض والشجر كذلك حتى تكلم بفرقة بنى آدم تلك الكلمة العظيمة ، قولهم : آتخذ الرحمن ولدا ؛ فلما قالوها أقشعرت الأرض وشاك الشجر . وقال ابن عباس : أقشعرت الجبال وما فيها من الأشجار ، والبحار وما فيها من الحيتان ، فصار من ذلك الشوك في الحيتان ، وفي الأشجار الشوك . وقال ابن عباس أيضا وكعب : فزعت السموات والأرض والجبال ، وجميع المخلوقات إلا الثقلين ، وكادت أن تزول ، وغضبت الملائكة فاستعرت جهنم ، وشاك الشجر ، وأكفهرت الأرض وجذبت حين قالوا : آتخذ الله ولدا . وقال محمد بن كعب : لقد كاد أعداء الله أن يقيموا علينا الساعة ، لقوله تعالى : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا » قال ابن العربي : وصدق فإنه قول عظيم سبق به القضاء والقدر ، ولولا أن البارئ تبارك وتعالى لا يضعه كفر الكافر ، ولا يرفع إيمان المؤمن ، ولا يزيد هذا في ملكه ، كما لا ينقص ذلك من ملكه ، لما جرى شيء من هذا على الألسنة ، ولكنه القُدوس الحكيم الحليم ؛ فلم يبال بعد ذلك بما يقول المبطلون .

قوله تعالى : ( وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ) ففى عن نفسه سبحانه وتعالى الولد ؛ لأن الولد يقتضى الجنسية والحدوث على ما بيناه في « البقرة » أى لا يليق به ذلك ولا يوصف به ولا يجوز فى حقه ؛ لأنه لا يكون ولد إلا من والد يكون له والد وأصل ، والله سبحانه يتعالى عن ذلك ويتقدس . قال :<sup>(١)</sup>

فى رأس خَلْقَاءَ من عَنَقَاءَ مُشْرِفَةٍ • ما يَنْبَغِي دونها سَهْلٌ ولا جَبَلٌ

(١) راجع ج ٢ ص ٨٥ . (٢) هو ابن أحرر الباهل يصف جبلا . والخلفاء : الصخرة ليس فيها وصم ولا كراى المساء . والعنقاء : أكة جبل مشرف .

(إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا) «إِنْ» نافية بمعنى ما ؛ أى ما كل من فى السموات والأرض إلا وهو يأتى يوم القيامة مقترأ له بالعبودية ، خاضعا ذليلا كما قال : «وَكُلُّ أَوْتَوْ دَارِحِينَ<sup>(١)</sup>» أى صاغرين أذلاء أى الخلق كلهم عبيده ، فكيف يكون واحد منهم ولدا له عز وجل ؛ تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . و «آتَى» بالياء فى الخط ، والأصل التنوين فحذف استخفافا وأضيف .

الثانية — فى هذه الآية دليل على أنه لا يجوز أن يكون الولد مملوكا للوالد ، خلافا لمن قال : إنه يشتره فيملكه ولا يعتق عليه إلا إذا أعتقه . وقد أبان الله تعالى المنافاة بين الأولاد والملك ، فإذا ملك الوالد ولده بنوع من التصرفات عتق عليه . ووجه الدليل عليه من هذه الآية أن الله تعالى جعل الولدية والعبدية فى طرفى تقابل ؛ ففى أحدهما وأثبت الآخر ، ولو اجتمعا لما كان لهذا القول فائدة يقع الاحتجاج بها . وفى الحديث الصحيح " لا يجرى ولد والدا إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه " نخرجه مسلم . فإذا لم يملك الأب أبنه مع مرتبته عليه ، فالأبى بعدم ملك الأب أولى لقصوره عنه .

الثالثة — ذهب إسحق بن راهويه فى تأويل قوله عليه الصلاة والسلام : "من أعتق شركا له فى عبد" أن المراد به ذكر العبيد دون إناثهم فلا يكمل على من أعتق شركا فى أنثى ، وهو على خلاف ما ذهب إليه الجمهور من السلف ومن بعدهم ، فإنهم لم يفرقوا بين الذكر والأنثى ؛ لأن لفظ العبد يراد به الجنس ، كما قال تعالى : «إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا» فإنه قد تناول الذكر والأنثى من العبيد قطعا . وتمسك إسحق بأنه قد حكى عبدة فى المؤنث .

الرابعة — روى البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يقول الله تبارك وتعالى كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياى فقول له لن يعيدنى كما بدأنى وليس أول الخلق بأهون على من إعادته وأما شتمه إياى فقول له اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لى كفوا أحد" وقد تقدم فى «البقرة»<sup>(٢)</sup> وغيرها وإعادته فى مثل هذا الموضع حسن جدا .

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ فابعد . (٢) كذا فى ج ١ ص ١٠٥ : العبد .

(٣) تقدم الحديث فى ج ٢ ص ٨٥ بلفظ آخر .

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ﴾ أى علم عددهم ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ تأكيد؛ أى فلا يخفى عليه أحد منهم .

قلت : ووقع لنا فى أسمائه سبحانه المحصى ؛ أعنى فى السنة من حديث أبى هريرة ؛ خرجہ الترمذی ، واشتقاق هذا الفعل يدلّ عليه . وقال الأستاذ أبو إسحق الإسفرائينى : ومنها المحصى ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور ، واشتداد الريح ، وتساقط الأوراق ، فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات فى كل ورقة ، وكيف لا يعلم وهو الذى يخلق ، وقد قال : « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ »<sup>(١)</sup> . ووقع فى تفسير ابن عباس أن معنى « لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا » يريد أقروا له بالعبودية ، وشهدوا له بالربوبية .

قوله تعالى : ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ أى واحدا لا ناصر له ولا مال معه لينفعه ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ »<sup>(٢)</sup> فلا ينفعه إلا ما قدم من عمل ، وقال : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ » على لفظ كل وعلى المعنى آتوه . وقال القشيري : وفيه إشارة إلى أنكم لا ترضون لأنفسكم باستعباد أولادكم والكل عبيده ؛ فكيف رضيتم له ما لا ترضون لأنفسكم . وقد ردّ عليهم فى مثل هذا ، فى أنهم لا يرضون لأنفسهم بالبنات ، ويقولون : الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك ، وقولهم : الأصنام بنات الله . وقال : « فَمَا كَانَ لَشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ »<sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً دُوًّا﴾<sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى صدّقوا . ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً دُوًّا﴾ أى حبا فى قلوب عباده . كما رواه الترمذى من حديث سعد وأبى هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إني قد أحببت فلانا فأحبته — قال — فينادى فى السماء ثم تنزل له المحبة فى أهل الأرض . فذلك قوله تعالى : « سَيَجْعَلُ لَهُمُ

(١) راجع ج ١٨ ص ٢١٣ فابعد . (٢) كذا فى الأصول إلا : ينفعه .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١١٣ فابعد . (٤) راجع ج ٧ ص ٨٩ فابعد .

الرَّحْمَنُ وَدَا» وإذا أبغض الله عبدا نادى جبريل إلى أبغضت فلانا فينادى في السماء ثم تنزل له البغضاء في الأرض» قال هذا حديث حسن صحيح . وخرجه البخاري ومسلم بمعناه ، ومالك في الموطأ ، وفي نوادر الأصول . وحدثنا أبو بكر بن سابق الأموي قال : حدثنا أبو مالك الجنبي عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله أعطى المؤمن الألفه<sup>(١)</sup> والملاحة والمحبة في صدور الصالحين والملائكة المقربين — ثم تلا — « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَدَا » . واختلف فيمن نزلت ؟ فقيل : في علي رضي الله تعالى عنه ؛ روى البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب : « قل يا علي اللهم اجعل لي عندك عهدا واجعل لي في قلوب المؤمنين مودة » فنزلت الآية ؛ ذكره الثعالبي . وقال ابن عباس : نزلت في عبد الرحمن بن عوف ؛ جعل الله تعالى له في قلوب العباد مودة ، لا يلقاه مؤمن إلا وقَّره ، ولا مشرك ولا منافق إلا عظمه . وكان هرم بن حيان يقول : ما أقبل أحد بقلبه على الله تعالى إلا أقبل الله تعالى بقلوب أهل الإيمان إليه حتى يرزقه مودتهم ورحمتهم . وقيل : يجعل الله تعالى لهم مودة في قلوب المؤمنين والملائكة يوم القيامة .

قلت : إذا كان محبوبا في الدنيا فهو كذلك في الآخرة ؛ فإن الله تعالى لا يحب إلا مؤمنا تقيا ، ولا يرضى إلا خالصا تقيا ؛ جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى إذا أحب عبدا دعا جبريل عليه السلام فقال إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء — قال — ثم يوضع له القبول في الأرض وإذا أبغض عبدا دعا جبريل عليه السلام فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه<sup>(٢)</sup> [قال] فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضوه — قال — فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض » .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِإِسْلَامِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ

قَوْمًا لَّدَا ﴿٩٧﴾

(١) في ب وجوزوط : المقة ؛ والمقه بكسر الميم وآخره هاء : المحبة وفيك : الشفقة . (٢) من ب وجوزوط : وك .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا يَسْتَرْاهُ يَلْسَانُكَ ﴾ أى القرآن ؛ يعنى يَبْنَاهُ بلسانك العربى وجعلناه سهلا على من تدبره وتأمله . وقيل : أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهل عليهم فهمه . ﴿ لِيُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ ﴾ [أى المؤمنين<sup>(١)</sup>] ﴿ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ﴾ اللذ جمع الألد وهو الشديد الخصومة ، ومنه قوله تعالى : « أَلَدُ الْخِصَامِ » وقال الشاعر :

أبيت نجيها للهموم كائنى • أخاصم أقواما ذوى جدلٍ لدا

وقال أبو عبيدة : الألد الذى لا يقبل الحق ويدعى الباطل . الحسن : اللد الضم عن الحق . قال الربيع : صم آذان القلوب . مجاهد : بخارا . الضحاك : مجادلين فى الباطل . ابن عباس : شِدَادَا فى الخصومة . وقيل : الظالم الذى لا يستقيم ؛ والمعنى واحد . وخصوا بالإنذار ؛ لأن الذى لا عناد عنده يسهل انقياده .

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُحِثُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ( وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى من أمة وجماعة من الناس ؛ يخوف أهل مكة . ( هَلْ يُحِثُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ) فى موضع نصب ؛ أى هل ترى منهم أحدا وتجد . « أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا » أى صوتا ؛ عن ابن عباس وغيره ؛ أى قدماتهم وأحوالهم<sup>(٢)</sup> على أعمالهم . وقيل : حِصَا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : الركز ما لا يفهم من صوت أو حركة ؛ قاله اليزيدى وأبو عبيدة ؛ كركر الكتبية ؛ وأنشد أبو عبيدة بيت لبيد :

وَتَوَجَّسْتُ رِكْزَ الْأَنْبِيسِ فِرَاعِهَا \* عَنْ ظَهَرِ غَيْبِ وَالْأَنْبِيسِ سَقَامُهَا<sup>(٣)</sup>

وقيل : الصوت الخفى . ومنه رَكَزَ الرُّمْحُ إِذَا غِيبَ طَرَفُهُ فى الأرض . وقال طرفة : وَصَادِقَاتَا سَمِعِ التَّوَجَّيسِ لِلْسُرَى \* لِرِكْزِ خَفِيٍّ أَوْ لَصَوْتِ مُنْهَدِّ<sup>(٤)</sup>

(١) من بوجه وزوطرك . (٢) راجع ج ٣ ص ١٤ فابعد . (٣) من بوجه وزوطرك .

(٤) توجست : سمعت البقرة صوت الناس فأفزعها ولم تر الناس . والأنيس سقامها معناه : والأنيس هلاكها ؛ أى يصبها . (٥) يصف طرفة فى هذا البيت أذن ناقته ؛ يعنى أذنها لا تكذبها النبأة . والمندد صفة للصوت والصوت المندد المبالغ فى النداء . وبروى : « لصوت مندد » بالإضافة وكسر الدال ، والأولى هى الرواية الجيدة .

وقال ذو الرمة يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب :

إذا توجس رِكْزًا مَقِيرٌ نَدَسُ • بِنَاءِ الصَوْتِ مَا فِي سَمْعِهِ كَذِبُ  
أى ما فى آستماعه كذب ؛ أى هو صادق الاستماع . والنَّدِس الحاذق ؛ فيقال : نَدَسٌ  
ونَدَسٌ ؛ كما يقال : حَذِرٌ وحَذَرٌ ، وَيَقْطُ وَيَقْطُ . والنَّاء الصوت الخفى ، وكذلك الزكر ،  
والرَّ كاز المال المدفون . والله تعالى أعلم بالصواب .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### تفسير سورة طه عليه السلام

سورة طه عليه السلام مكية فى قول الجميع . نزلت قبل إسلام عمر رضى الله عنه .  
روى الدَّارَقُطْنِي فى سننه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : خرج عمر متقلدا بسيف ؛ فقبل  
له : إِنْ خَتَنَكَ [وأخْتَك] <sup>(١)</sup> قد صبوا فأنهما عمر وعندهما رجل من المهاجرين يقال له : خَبَّابُ ،  
وكانوا يقرءون : « طه » . فقال : أعطوني الكتاب الذى عندكم فأقرؤه — وكان عمر رضى  
الله عنه يقرأ الكتب — فقالت له أخته : إنك رجس ولا يمسه إلا المطهرون ، فقم فاغتسل  
أو توضأ فقام عمر رضى الله عنه وتوضأ وأخذ الكتاب فقرأ : « طه » . وذكره ابن إسحق  
مطولا : فإن عمر خرج متوشحا سيفه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله ، فلقبه نعيم  
ابن عبد الله ؛ فقال : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد هذا الصابي ، الذى فوق أمر  
قريش ، وسقاه أحلامها ، وعاب دينها ، وسب آلهتها فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد غرتك  
نفسك من نفسك يا عمر ، أترى بنى عبد مناف تاركك تمشى على الأرض وقد قتلت محمدا ؟!  
أفلا ترجع إلى أهلِكَ فتقيم أمرهم ؟ ! فقال : وأى أهل يتي ؟ . قال : خَتَنَكَ وابن عمك  
سعيد بن زيد ، وأختك فاطمة بنت الخطاب ، فقد والله أساءا وتابعا محمدا على دينه فعليك  
بهما . قال : فرجع عمر حامدا إلى أخته وخَتَنه ، وعندهما خَبَّاب بن الأَرْت مع صحيفة فيها

(١) من ب وجو زو ط و ك . (٢) صبا الرجل : خرج من دين إلى دين آخر .

« طه » يقرئها إياها ، فلما سمعوا حسن عمر تغيب خَبَاب في مخدع لهم أوفى بمض البيت ، وأخذت فاطمة بنت الخطاب الصحيفة فجعلتها تحت نَفْذِها ، وقد سمع عمر حين دنا إلى البيت قراءة خَبَاب عليهما ، فلما دخل قال : ما هذه الهيمنة التي سمعت<sup>(١)</sup> ؟ قال له : ما سمعت شيئا . قال : بلى والله لقد أخبرت أنكما تابعتا محمدا على دينه . وبطش بَحْتَنه سعيد بن زيد ، فقامت إليه أخته فاطمة بنت الخطاب لتكفّه عن زوجها فضر بها فشجها . فلما فعل ذلك قالت له أخته وختنه : نعم قد أسلمنا وآمنا بالله ورسوله فاصنع ما بدا لك . ولما رأى عمر ما بأخته من الدم ندم على ما صنع فأرعى ، وقال لأخته : أعطني هذه الصحيفة التي سمعتم تقرأونها آتفا أنظر ما هذا الذي جاء به محمد . وكان عمر كاتبها ، فلما قال ذلك قالت له أخته : إنا نخشاك طيبا . قال لها : لا تخافى وحلف لها بألته ليردنها إذا قراها ، فلما قال ذلك طمعت في إسلامه ، فقالت له : يا أحمى إنك نجس على شركك ، وأنه لا يمسها إلا الطاهر . فقام عمر وأغتسل ، فأعطته الصحيفة وفيها « طه » [ فقرأها ] فلما قرأ منها صدرا قال : ما أحسن هذا الكلام وأكرمه ! فلما سمع ذلك خَبَاب نرج إليه ، فقال له : يا عمر والله إنى لأرجو أن يكون الله قد خصك بدعوة نبيه ، فإني سمعته أمس وهو يقول : « اللهم أيد الإسلام بأبي الحكم بن هشام أو بعمر بن الخطاب »<sup>(٢)</sup> فآله الله يا عمر . فقال له عند ذلك : فدلني يا خباب على محمد حتى آتية فأسلم ، وذكر الحديث .

مسئلة - أسند الدارمي أبو محمد في مسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » قبل أن يخلق السموات والأرض بالثاني عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة يتزل هذا عليها وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لآلسنة تتكلم بهذا » قال ابن فورك معنى قوله : « إن الله تبارك وتعالى قرأ « طه » و « يس » » أى أظهر وأسمع وأفهم كلامه من أراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت ؛ والعرب تقول : قرأت الشيء إذا تتبعته ، وتقول : ما قرأت هذه

(١) الهيمنة : الكلام الخفى لا يفهم . (٢) من ب وجه و ط و ز و ك .



النافقة في رحمة سلاقط، أى ما ظهر فيها ولد، فعل هذا يكون الكلام سائغا، وقرآته إسماعه وإنهامه ببارات يخلفها وتكابه يحدثها. وهى معنى قولنا: قرأنا كلام الله، ومعنى قوله: «فَأَقْرَهُوا مَا تيسَّر مِنَ الْقُرْآنِ»؛ «فَأَقْرَهُوا مَا تيسَّر مِنْهُ»<sup>(١)</sup>. ومن أصحابنا من قال معنى قوله: «قرأ» أى تكلم به، وذلك مجاز كقولهم: ذقت هذا القول ذوقا بمعنى أختبرته. ومنه قوله تعالى: «فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ»<sup>(٢)</sup> أى ابتلاهم الله تعالى به، فسمى ذلك ذوقا، والخوف لا يذاق على الحقيقة؛ لأن الذوق فى الحقيقة بالفم دون غيره من الجوارح. قال ابن فورك: وما قلناه أولا أصح فى تأويل هذا الخبر؛ لأن كلام الله تعالى أزل قديم سابق لجملة الحوادث، وإنما أسمع وأنهم من أراد من خلقه على ما أراد فى الأوقات والأزمنة؛ لا أن عين كلامه يتعلق وجوده بمدة وزمان.

قوله تعالى: طه ﴿١﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا تَذِكْرَةٌ لِمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ أَعْلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِن تَجَهَّرْ بِالْقَوْلِ فَمِنَئِهِ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾

قوله تعالى: (طه) اختلف العلماء فى معناه؛ فقال الصديق رضى الله تعالى عنه: هو من الأسرار؛ ذكره الفزنى. ابن عباس: معناه يارجل؛ ذكره البيهقى. وقيل: إنها لغة معروفة فى عكلى. وقيل: فى مكى؛ قال الكلبي: لو قلت فى مكى يارجل لم يجب حتى تقول طه. وأنشد الطبرى فى ذلك فقال:

دعوت بطة فى القتال فلم يُجِبْ • نغفت عليه أن يكون مؤائلا

(١) راجع ج ١٩ ص ٥٠ فابعد. (٢) فى بوجه وطوزوك: هذا الأمر.  
(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٣ فابعد. (٤) هو ميم بن نورية، ووالد: طلب النجاة.

ويروى : مُزايلا . وقال عبد الله بن عمرو : يا حبيبي بلغه عكّ ؛ ذكره الغزنوى . وقال قطرب : هو بلغه طيء ؛ وأنشد ليزيد بن المهلهل :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ شَمَائِلِكُمْ • لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَّاعِينَ

وكذلك قال الحسن : معنى « طه » بارجل . وقاله عكرمة ، وقال : هو بالسريانية كذلك ؛ ذكره المهدوى ، وحكاها الماوردى عن ابن عباس أيضا ومجاهد . وحكى الطبرى : أنه بالنبطية يارجل . وهذا قول السدى وسعيد بن جبيرة وابن عباس أيضا ؛ قال :

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَ مِنْ خِلَائِقِكُمْ • لَا قَدَسَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْمَلَّاعِينَ

وقال عكرمة أيضا : هو كفولك يارجل بلسان الحبشة ؛ ذكره الثعلبى . والصحيح أنها وإن وجدت فى لغة أخرى فإنها من لغة العرب كما ذكرنا ، وأنها لغة يمنية فى عكّ وطْيٍ . وعُكَل أيضا . وقيل : هو اسم من أسماء الله تعالى ، وقسم أقسم به . وهذا أيضا مروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، وقيل : هو اسم للنبي صلى الله عليه وسلم سماه الله تعالى به كما سماه محمدا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لى عند ربى عشرة أسماء » فذكر أن فيها طه ويس ، وقيل : هو اسم للسورة ، ومفتاح لها . وقيل : إنه اختصار من كلام الله خص الله تعالى رسوله بعلمه . وقيل : إنها حروف مقطعة ، يدل كل حرف منها على معنى ؛ واختلف فى ذلك ؛ فقيل : الطاء شجرة طوبى ، والهاء النار الهاوية ، والعرب تعبر عن الشيء كله ببعضه كأنه أقسم بالجنة والنار . وقال سعيد بن جبيرة : الطاء افتتاح اسمه طاهر وطيب ، والهاء افتتاح اسمه هادى . وقيل : « طاء » ياطامع الشفاعة للأمة ، « هاء » يهادى الخلق إلى الله .<sup>(١)</sup> وقيل : الطاء من الطهارة ، والهاء من الهداية ؛ كأنه يقول لنبىه عليه الصلاة والسلام : ياطاهرا من الذنوب ، يهادى الخلق إلى علام الغيوب . وقيل : الطاء طبول الغزاة ، والهاء هيبتهم فى قلوب الكافرين . بيانه قوله تعالى : « سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ »<sup>(٢)</sup> وقوله : « وَقَذَفَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ »<sup>(٣)</sup> . وقيل : الطاء طرب أهل الجنة فى الجنة ، والهاء هوان أهل النار فى النار . وقول سادس : إن معنى « طه » طوبى لمن آتتهدى ؛ قاله مجاهد ومحمد بن الحنفية .

(١) فى الأصول جميعا : يهادى الخلق إلى الله . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٣٢ فابعد .

(٣) راجع ج ١٨ ص ٣ فابعد .

وقول سابع : إن معنى « طه » طَلِيَ الأرض ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحمل من مشقة الصلاة حتى كادت قدماء تتورم ، ويحتاج إلى الترويح بين قدميه ، ف قيل له : طَلِيَ الأرض ؛ أى لا تتعب حتى تحتاج إلى الترويح ؛ حكاه ابن الأثير . وقد ذكر القاضي عياض في « الشفاء » أن الربيع بن أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى ، فأنزل الله تعالى : « طه » يعنى طَلِيَ الأرض يا محمد . « مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِنَشْفِيَ » . الزخشرى : وعن الحسن « طَهْ » وفُسر بأنه أمر بالوطء ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم في تهجد على إحدى رجليه ، فأمر أن يطأ الأرض بقدميه معا ، وأن الأصل طَأً فقلبت همزته هاء كما قلبت [ ألفا ] <sup>(١)</sup> في « يطأ » فيمن قال : طَأً فقلبت همزته هاء كما قلبت [ ألفا ] <sup>(٢)</sup> في « يطأ » فيمن قال : \* ... لا هَنَّاكَ المرتع \* .

ثم بنى عليه هذا الأمر ، وإلهاء للسكت . وقال مجاهد : كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يربطون الحبال في صدورهم في الصلاة بالليل من طول القيام ، ثم نسخ ذلك بالفرض ، فزلت هذه الآية . وقال الكلبي : لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بمكة اجتهد في العبادة ، وأشدت عبادته ، فجعل يصل الليل كله زمنا حتى زلت هذه الآية ، فأمره الله تعالى أن يخفف عن نفسه فيصل وينام ، فنسخت هذه الآية قيام الليل ؛ فكان بعد هذه الآية يصل وينام . وقال مقاتل والضحاك : فلما نزل القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم قام هو وأصحابه فصلوا ، فقال كفار قريش : ما أنزل الله هذا القرآن على محمد إلا ليشقى ؛ فأنزل الله تعالى « طه » يقول : يا رجل « مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِنَشْفِيَ » أى لتتعب ؛ على ما يأتى . وعلى هذا القول : إن « طه » [ طاهها أى ] طَلِيَ الأرض ؛ فتكون الهاء والألف ضمير الأرض ، أى طَلِيَ الأرض بـرجليك في صلواتك ، وخُففت الهمزة فصارت ألفا ساكنة . وقرأت طائفة : « طَهْ » وأصله طَأً بمعنى

(١) الزيادة من تفسير الزخشرى . (٢) الشعر للفرزدق وقام البيت :

راحت بمسلة البغال عشية \* فارعى فزاره لا هناك المرتع

قال هذا حين عزل مسلة بن عبد الملك عن العراق ، ورلها عمر بن هيرة الفزاري ، فهجاهم الفرزدق ، ودعا لقومه ألا يهشوا النعمة بولايته . وأراد بغال البريد التي قدمت بمسلة عند عزله . « شواهد سيبويه » .

(٣) الزيادة من كتب التفسير .

طلي الأرض فحذفت الهزمة وأدخلت هاء السكت : وقال زر بن حبيش : قرأ رجل على عبد الله بن مسعود « طه . مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ » فقال له عبد الله : « طه » فقال : يا أبا عبد الرحمن أليس قد أمر أن يطا الأرض برجليه أو بقدميه . فقال : « طه » كذلك أقرانها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأمال أبو عمرو وأبو إسحق الهاء وفتح الطاء . وأمالها جميعا أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش . وقراهما أبو جعفر وشيبة ونافع بين اللفظين ، واختاره أبو عبيد . الباقر بالتفخيم . قال النعلبي : وهى كلها لغات صحيحة فصيحة . النحاس : لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعلتين : إحداهما أنه ليس ها هنا ياء ولا كسرة فتكون الإمالة ، والعلّة الأخرى أن الطاء من الحروف الموانع للإمالة ، فهاتان طتان بيتان .

قوله تعالى : ( مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ ) وقرئ . « مَا نُزِّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ لِنَشَقَّ » .

قال النحاس : بعض النحويين يقول هذه لام النفى ، وبعضهم يقول لام المحمود . وقال أبو جعفر : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : إنها لام الخفض ، والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن للشقاء . والشقاء يمدّ ويقصر . وهو من ذوات الواو . وأصل الشقاء فى اللغة العناء والتعب ، أى ما أنزلنا عليك القرآن لتعب . قال الشاعر :

ذو العقل يشقى فى النعيم بعقله \* وأخو الجهالة فى الشقاوة ينعم

فعنى لتشقى : لتتعب . فبرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم ، وتحسررك على أن يؤمنوا ، كقوله تعالى : « قُلْعَلَّكَ بِأَجْعٍ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ »<sup>(١)</sup> أى ماعليك إلا أن تبلغ وتذكر ، ولم يكتب عليك أن يؤمنوا لا محالة بعد أن لم تفترط فى أداء الرسالة والموعظة الحسنة . وروى أن أبا جهل [ بن هشام ]<sup>(٢)</sup> - لعنه الله تعالى - والنضر بن الحرث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إنك شقى لأنك تركت دين آبائك ، فأريد رد ذلك بأن دين الإسلام وهذا القرآن هو السلم إلى نيل كل فوز ، والسبب فى درك كل سعادة ، وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها . وعلى الأقوال المتقدمة أنه عليه الصلاة والسلام صلى بالليل حتى استمعدت قدماءه<sup>(٣)</sup> ، فقال له جبريل : أبق على نفسك فإن لها عليك حقا ، أى ما أنزلنا عليك القرآن لتنهك نفسك فى العبادة ، وتذيقها المشقة الفادحة ، وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٥٣ . (٢) من دوجو طوزوك . (٣) كذا فى دوجو طوزوى .

أى تورمت كذا فى ١ .

قوله تعالى : ﴿إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ قال أبو إسحق الزجاج : هو بدل من «تسقى» أى ما أنزلناه إلا تذكرة . النحاس : وهذا وجه بعيد ؛ وأنكره أبو علي من أجل أن التذكرة ليست بشقاء ، وإنما هو منصوب على المصدر ، أى أنزلناه لتذكّر به تذكرة ، أو على المفعول من أجله ، أى ما أنزلنا عليك القرآن لتسقى به ، ما أنزلناه إلا للتذكرة . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، مجازه : ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة لمن يخشى ، ولئلا تسقى . (تزيلاً) مصدر ؛ أى نزلناه تزيلاً . وقيل : بدل من قوله : «تَذْكِرَةٌ» . وقرأ أبو حيوة الشامي : «تزييل» بالرفع على معنى هذا تزييل . (يَمْنُ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَا) أى العلية الرفيعة ، وهى جمع العليا ؛ كقوله : كُبْرَى وَصُغْرَى وَكُبْرٌ وَصُغْرٌ ؛ أخبر عن عظمنه وجبروته وجلاله ثم قال : (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) ويجوز النصب على المدح . قال أبو إسحق : الخفض على البدل . وقال سعيد بن مسعدة : الرفع بمعنى هو الرحمن . النحاس : يجوز الرفع بالابتداء ، والخبر . «لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» فلا يوقف على «اسْتَوَى» وعلى البدل من المضمر فى «خَلَقَ» فيجوز الوقف على «اسْتَوَى» . وكذلك إذا كان خبر ابتداء محذوف ؛ ولا يوقف على «الْعُلَا» . وقد تقدم القول فى معنى الاستواء فى «الأعراف» . (١) والذى ذهب إليه الشيخ أبو الحسن وغيره أنه مستوي على عرشه بنير حد ولا كيف ، كما يكون استواء المخلوقين . وقال ابن عباس : يريد خلق ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة وبعد القيامة . ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ يريد ما تحت الصخرة التى لا يعلم ما تحتها إلا الله تعالى . وقال محمد بن كعب : يعنى الأرض السابعة . ابن عباس (٢) : الأرض على نون ، والنون على البحر ، وأن طرفي النون رأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش ؛ والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها ، وهى التى قال الله تعالى فيها : «فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ» ؛ والصخرة على قرن ثور ، والثور على الثرى ، ولا يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى . وقال وهب بن منبه : على وجه الأرض سبعة أبحر ، والأرضون سبع ،

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ فابعد . (٢) هذه الرواية وما شاكلها رواها عن ابن عباس رواية غير ثقات وقد تكلم العلماء فى هذه الرواية وأمثالها .

بين كل أرضين بحر ، فالبحر الأسفل مطبق على شفير جهنم ، ولولا عظمه وكثرة مائه وبرده لأحرقت جهنم كل من عليها . قال : وجهنم على متن الريح ومتن الريح على حجاب من الظلمة لا يعلم عظمه إلا الله تعالى ، وذلك المحجاب على الثرى ، وإلى الثرى انتهى علم الخلائق .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ قال ابن عباس : السر ما حدث به الإنسان غيره فى خفاء ، وأخفى منه ما أضمر فى نفسه مما لم يحدث به غيره . وعنه أيضا : السر حديث نفسك ، وأخفى من السر ما ستحدث به نفسك مما لم يكن وهو كائن ؛ أنت تعلم ما تسير به نفسك اليوم ، ولا تعلم ما تسير به غدا ، والله يعلم ما أسررت اليوم وما تسره غدا ، والمعنى : الله يعلم السر وأخفى من السر . وقال ابن عباس أيضا : « السر » ما أسر ابن آدم فى نفسه ، « وأخفى » ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه ، فالله تعالى يعلم ذلك كله ، وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد ، وجميع الخلائق فى علمه كنفس واحدة . وقال قتادة وضيره : « السر » ما أضمره الإنسان فى نفسه ، « وأخفى » منه ما لم يكن ولا أضمره أحد . وقال ابن زيد : « السر » [ سر ] الخلائق ، « وأخفى » منه سره عز وجل ، وأنكر ذلك الطبرى ، وقال : إن الذى [ هو ] « أخفى » ما ليس فى سر الإنسان وسيكون فى نفسه كما قال ابن عباس . ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ « الله » رفع بالابتداء ، أو على إضمار مبتدأ ، أو على البدل من الضمير فى « يعلم » . وَحَدَّ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا المشركين إلى عبادة الله تعالى وحده لا شريك له ، فكبر ذلك عليهم ، فلما سمعه أبوجهل يذكر الرحمن قال للوليد بن المغيرة : مجد بنا هنا أن ندعو مع الله إلها آخر وهو يدعو الله والرحمن ، فأنزل الله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ وأنزل : « قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وهو واحد وأسماءه كثيرة ؛ ثم قال : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » وقد تقدم التنبيه عليها فى سورة « الأعراف » .

(١) فى بوجوز وركوى : غلظه . (٢) من بوجوز وركوى .

(٣) رابع ج ١٠ ص ٣٤٢ .

(٤) رابع ج ٧ ص ٣٢٥ فابعد .

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿٩﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ  
 امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ  
 هُدًى ﴿١٠﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَّى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ  
 إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا آخَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾  
 إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾  
 إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿١٥﴾  
 فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ) قال أهل المعاني : هو استفهام إثبات  
 وإيجاب ، معناه أليس قد أتاك ؟ وقيل : معناه وقد أتاك ؛ قاله ابن عباس . وقال الكلبي :  
 لم يكن أتاه حديثه بعد ثم أخبره . ( إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي  
 آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ) قال ابن عباس وغيره : هذا حين قضى الأجل  
 وسار بأهله وهو مقبل من مَدْيَنَ يريد مصر ، وكان قد أخطأ الطريق ، وكان موسى عليه  
 السلام رجلا غيورا : يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيرة منه ، لئلا يروا أمراته ؛  
 فأخطأ الرفقة — لما سبق في علم الله تعالى — وكانت ليلة مظلمة . وقال مقاتل : وكانت ليلة  
 الجمعة في الشتاء . وهب بن منبه : استأذن موسى شعبيا في الرجوع إلى والدته فأذن له فخرج  
 بأهله وغنمه ، وولد له في الطريق غلام في ليلة شاتية باردة مثلجة ، وقد حاد عن الطريق  
 وتفرقت ماشيته ، ففدح موسى النار فلم تَوْرِ المِقدحة شيئا ، إذ بصربنار من بعيد على يسار  
 الطريق ، ( فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا ) أى أقيموا بمكانكم . ( إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ) أى أبصرت . قال  
 ابن عباس : فلما توجه نحو النار فإذا النار في شجرة عنايب ، فوقف متعجبا من حسن ذلك  
 الضوء ، وشدة خضرة تلك الشجرة ؛ فلا شدة حر النار تغير حسن خضرة الشجرة ، ولا كثرة

ماء الشجرة ولا نعمة الخضره تغيران حسن ضوء النار. وذكر المهدوى: فرأى النار — فيما روى —  
وهى فى شجرة من العُلُق، فقصدتها فتأخرت عنه، فرجع وأوجس فى نفسه خيفة، ثم دنت  
منه وكلمه الله عز وجل من الشجرة . المأوردى : كانت عند موسى نارا: وكانت عند  
الله تعالى نورا . وقرأ حمزة : « لِأَهْلِهِ أَنْكُتُوا » بضم الهاء، وكذا فى « القصص »<sup>(١)</sup> . قال  
النحاس وهذا على لغة من قال : مررت بهو يا رجل، بغاء به على الأصل، وهو جائز إلا أن  
حمزة خالف أصله فى هذين الموضعين خاصة . وقال : « أَنْكُتُوا » ولم يقل أقيموا؛ لأن الإقامة  
تقتضى الدوام، والمكث ليس كذلك . و« آنست » أبصرت ، قاله ابن الأعرابى . ومنه  
قوله : « فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا<sup>(٢)</sup> » أى علمتم . وآنست الصوت سمعته، والقبس شعلة من  
نار، وكذلك المقباس . يقال : قبستُ منه نارا أقبس قبسا فأقبسنى أى أعطانى منه قبسا،  
وكذلك أقبست منه نارا ، وأقبست منه علما أيضا أى استفدته ، قال اليزيدى : أقبستُ  
الرجل علما وقبسته نارا؛ فإن كنت طلبتها له قلت أقبسته . وقال الكسائى : أقبسته نارا  
أو علما سواء . وقبسته أيضا فيهما . « هُدًى » أى هاديا .

قوله تعالى : « فَلَمَّا أَنَاهَا<sup>(٣)</sup> ) بَعْنَى النَّارِ ( نُودِيَ ) أى من الشجرة كما فى سورة « القصص »  
أى من جهتها وناحيتها على ما يأتى : « يَا مُوسَى إِنِّى أَنَا رَبُّكَ » .

قوله تعالى : « فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِى الْمُقَدَّسِ طُورٍ » فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ » روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال : « كان على موسى يوم كلمه ربه كساء صوف وجبة صوف وكعة  
صوف وسراويل صوف وكانت نعلاه من جلد حمار ميت » : قال هذا حديث غريب لا نعرفه  
إلا من حديث حميد الأعرج [ حميد — هو ابن على الكوفى — ] منكر الحديث ، وحميد  
ابن قيس الأعرج المكي صاحب مجاهد ثقة، والكعة الفلنسوة الصغيرة . وقرأ العامة : « إِنِّى »  
بالكسر؛ أى نودى فقبل له يا موسى إنى ، واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو عمرو وابن كثير

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٨٠ . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٢ فابعد . (٣) الزيادة من الترمذى .



وابن محيصن وحيد: «أنى» بفتح الألف بإعمال النداء. واختلف العلماء في السبب الذى من أجله أمر بخلع النعلين. والخلع النزع. والنعل ما جعلته وقاية لتقديمك من الأرض. فقيل: أمر بطرح النعلين، لأنها نجسة إذ هى من جلد غير مُدَكَّى؛ قاله كعب وعكرمة وقتادة. وقيل: أمر بذلك لينال بركة الوادى المقدس، وتمس قدماء تربة الوادى؛ قاله على بن أبى طالب رضى الله عنه والحسن وابن جريح. وقيل: أمر بخلع النعلين للخشوع والتواضع عند مناجاة الله تعالى. وكذلك فعل السلف حين طافوا بالبيت. وقيل: إعظاما لذلك الموضع كما أن الحرم لا يُدخَل بنعلين إعظاما له. قال سعيد بن جبير: قيل له طمأ الأرض حافيا كما تدخل الكعبة حافيا. والعرف عند الملوك أن تخلع النعال ويبلغ الإنسان إلى غاية التواضع، فكان موسى عليه السلام أمر بذلك على هذا الوجه؛ ولا تبالى كانت نعله من مئة أو غيرها. وقد كان مالك لا يرى لنفسه ركوب دابة بالمدينة برا بتربتها المحتوية على الأعظم الشريفة، والنجسة الكريمة. ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لبشير بن الحَصَاصِيَّة وهو يمشى بين القبور بنعليه: «إذا كنت في مثل هذا المكان فاخلع نعليك» قال: نخلعتهما. وقول خامس: إن ذلك عبارة عن تفريغ قلبه من أمر الأهل والولد. وقد يعبر عن الأهل بالنعل. وكذلك هو في التعبير: من رأى أنه لا يلبس نعلين فإنه يترجى. وقيل: لأن الله تعالى بسطله بساط النور والهدى، ولا ينبغي أن يبطأ<sup>(١)</sup> [على] بساط رب العالمين بنعله. وقد يحتمل أن يكون موسى أمر بخلع نعليه، وكان ذلك أول فرض عليه؛ كما كان أول ما قيل لمحمد صلى الله عليه وسلم: «قُمْ فَأَنْذِرْ. وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ. وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ. وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ»<sup>(٢)</sup> والله أعلم بالمراد من ذلك.

الثانية — في الخبر أن موسى عليه السلام خلع نعليه وألقاهما من وراء الوادى. وقال أبو الأحوص: زار عبد الله أبا موسى في داره، فأقيمت الصلاة فأقام أبو موسى؛ فقال أبو موسى لعبد الله: تقدم. فقال عبد الله: تقدم؛ أنت في دارك. فتقدم وخلع نعليه؛ فقال عبد الله: أبا الوادى المقدس أنت؟ وفى صحيح مسلم عن سعيد بن يزيد قال: قلت

(١) قوله في التعبير: يعنى تعبير الرؤيا. (٢) من بوجه وزوط. (٣) راجع ج ١٩ ص ٥٨ فابعد. (٤) في بوجه وزوط: نزع.

لأنس أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّى في نعلين قال : نعم . ورواه النسائي عن عبد الله ابن السائب : أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح فوضع نعليه عن يساره . وروى أبو داود من حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّى بأصحابه ، إذ خلع نعليه ؛ فوضعهما عن يساره ، فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالهم ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال : " ما حملكم على إلقائكم نعالكم " قالوا : رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن جبريل أتانى فأخبرنى أن فىهما قدرا " وقال : " إذا جاء أحدكم المسجد فليُنظر إذا رأى فى نعليه قدرا أو أذى فليمسحه وليصلّ فىهما " . صححه أبو محمد عبد الحق . وهو يجمع بين الحديثين قبله ، ويرفع بينهما التعارض . ولم يختلف العلماء فى جواز الصلاة فى النعل إذا كانت طاهرة من ذكّة ، حتى لقد قال بعض العلماء : إن الصلاة فىهما أفضل ، وهو معنى قوله تعالى : « خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ »<sup>(١)</sup> على ما تقدّم . وقال إبراهيم الحنّى فى الذين يخلعون نعالهم : لوددت أن محتاجا جاء فأخذها .

الثالثة — فإن خلعتما فاخلعهما بين رجليك ؛ فإن أباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا صلى أحدكم فليخلع نعليه بين رجليه " . وقال أبو هريرة للقبرى : أخلعهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما . وما رواه عبد الله بن السائب رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام خلعهما عن يساره فإنه كان إماما ، فإن كنت إماما أو وحدك فافعل ذلك إن أحببت ، وإن كنت مأموما فى الصف فلا تؤذ بهما من على يسارك ، ولا تضعهما بين قدميك فتشغلك ، ولكن قدام قدميك . وروى عن جبير بن مطعم أنه قال : وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة .

الرابعة — فإن تحقق فىهما نجاسة فجمع على تجسيها كالدم والعذرة من بول بنى آدم لم يطرهما إلا الفسل بالماء ، عند مالك والشافعى وأكثر العلماء ، وإن كانت النجاسة مختلفا فيها كبول الدواب وأروائها الرطبة فهل يطرهما المسح بالتراب من النعل والخف أو لا ؟ قولان عندنا . وأطلق الإجزاء بمسح ذلك بالتراب من غير تفصيل الأوزاعى وأبو نوره . وقال

أبو حنيفة : يزيله إذا يبس الحك والفرك ، ولا يزيل رطبه إلا الغسل ماعدا البول فلا يجزئ فيه عنده إلا الغسل . وقال الشافعي : لا يطهر شيئا من ذلك كله إلا الماء . والصحيح قول من قال : إن المسح يطهره من الخلف والنعل ؛ لحديث أبي سعيد . فأما لو كانت النعل والخلف من جلد ميتة فإن كان غير مدبوغ فهو نجس باتفاق ، ماعدا ما ذهب إليه الزهري والليث ، على ما تقدم بيانه في سورة « النحل »<sup>(١)</sup> . ومضى في سورة « براءة »<sup>(٢)</sup> القول في إزاله النجاسة والمحدثه .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾ المقدس : المطهر . والقُدس : الطهارة ، والأرض المقدسة أى المطهرة ؛ سُميت بذلك لأن الله تعالى أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين . وقد جعل الله تعالى لبعض الأماكن زيادة فضل على بعض ، كما قد جعل لبعض الأزمان زيادة فضل على بعض ، وبعض الحيوان كذلك . والله أن يفضل ما شاء . وعلى هذا فلا اعتبار بكونه مقدسا بإخراج الكافرين وإسكان المؤمنين ؛ فقد شاركه في ذلك غيره . و« طُوًى » اسم الوادى عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقال الضحاك : هو واد عميق مستدير مثل الطوى . وقرأ عكرمة : « طَوًى » . الباقون « طُوًى » . قال الجوهري : « طوى » اسم موضع بالشام ، تكسر طاؤه وتضم ، ويصرف ولا يصرف ، فمن صرفه جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة . وقال بعضهم : « طُوًى » مثل « طَوًى » وهو الشئ المشي ، وقالوا في قوله : « الْمُقَدَّسِ طُوًى » : طُوًى مرتين أى قُدس . وقال الحسن : ثَبَّتَ فيه البركة والتقدیس مرتين . وذكر المهدوي عن ابن عباس رضى الله عنهما : أنه قيل له : « طوى » لأن موسى طواه بالليل إذ مر به فارتفع إلى أعلى الوادى ؛ فهو مصدر عمل فيه ما ليس من لفظه ، فكأنه قال : « إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ » الذى طويته طوى ؛ أى تجاوزته فطويته بسيرك . الحسن : معناه أنه قدس مرتين ؛ فهو مصدر من طويته طوى أيضا .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا آخَرْتُكَ ﴾ أى أصطفيتك للرسالة . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم والكسائى : « وَأَنَا آخَرْتُكَ » . وقرأ حمزة : « وَأَنَا آخَرْنَاكَ » . والمعنى واحد ؛ إلا أن « وَأَنَا آخَرْتُكَ » هاهنا أولى من جهتين : أحدهما أنها أشبه بالخط ، والثانية أنها أولى بنسق الكلام ؛ لقوله عز وجل : « يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ » وعلى هذا النسق جرت المخاطبة ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴾ فيه مسألة واحدة — قال ابن عطية : وحدثنى أبى — رحمه الله — قال سمعت أبا الفضل الجوهري رحمه الله تعالى يقول : لما قيل لموسى صلوات الله وسلامه عليه : « أَسْمِعْ لِمَا يُوحَى » وقف على حجر : واستند إلى حجر ، ووضع يمينه على شماله ، وألقى ذقنه على صدره ، ووقف يستمع ، وكان كل لباسه صوفا .

قلت : حسن الاستماع كما يجب قد مدح الله عليه فقال : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ » وذم على خلاف هذا الوصف فقال : « نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ »<sup>(٢)</sup> الآية . فمدح المنصت لا سماع كلامه مع حضور العقل ، وأمر عباده بذلك أدبا لهم ، فقال : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ »<sup>(٣)</sup> وقال هاهنا : « فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى » لأن بذلك ينال الفهم عن الله تعالى . روى عن وهب بن منبه أنه قال : من أدب الاستماع سكون الجوارح وغيض البصر ، والإصغاء بالسمع ، وحضور العقل ، والعزم على العمل ، وذلك هو الاستماع كما يحب الله تعالى ؛ وهو أن يكف العبد جوارحه ، ولا يشغلها . فيشتغل قلبه عما يسمع ، ويفض طرفه فلا يلهو قلبه بما يرى ، ويحصر عقله فلا يتحدث نفسه بشيء سوى ما يستمع إليه ، ويعزم على أن يفهم فيعمل بما يفهم . وقال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع ، ثم الفهم ، ثم الحفظ ، ثم العمل ثم النشر ؛ فإذا استمع العبد إلى كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام بنية صادقة على ما يحب الله أفهمه كما يجب ، وجعل له في قلبه نورا .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٣ فابعد . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٧٢ . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٥٣ .

قوله تعالى : ( إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ) فيه سبع مسائل :

الأولى — اختلف في تأويل قوله : « لِذِكْرِي » فقيل : يحتمل أن يريد لتذكركني فيها ، أو يريد لأذكرك بالمدح في عليين بها ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل وإلى المفعول . وقيل : المعنى ؛ أى حافظ بعد التوحيد على الصلاة . وهذا تنبيه على عظم قدر الصلاة إذ هى تضرع إلى الله تعالى ، وقيام بين يديه ، وعلى هذا فالصلاة هى الذكر . وقد سمي الله تعالى الصلاة ذكرا في قوله : « فَاسْتَعِزُّوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ »<sup>(١)</sup> . وقيل : المراد إذا نسيت فتذكرت فصل كما في الخبر « فليصلها إذا ذكرها » . أى لا تسقط الصلاة بالنسيان .

الثانية — روى مالك وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » » . وروى أبو محمد عبد الغنى بن سعيد من حديث حجاج بن حجاج<sup>(٢)</sup> — وهو حجاج الأول الذى روى عنه يزيد بن زريع — قال حدثنا قتادة عن أنس بن مالك [ رضى الله عنه ] قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يرقد عن الصلاة وينفل عنها قال : « كفارتها أن يصلها إذا ذكرها » تابعه إبراهيم بن طهمان عن حجاج ، وكذا يروى همام بن يحيى عن قتادة . وروى الدارقطني عن أبي هريرة [ رضى الله عنه ] عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نسى صلاة فوقتها إذا ذكرها » فقوله : « فليصلها إذا ذكرها » دليل على وجوب القضاء على النائم والغافل ، كثرت الصلاة أو قلت . وهو مذهب عامة العلماء . وقد حكى خلاف شاذ لا يعتد به ، لأنه مخالف لنص الحديث عن بعض الناس فيما زاد على خمس صلوات أنه لا يلزمه قضاء .

قلت : أمر الله تعالى بإقامة الصلاة ، ونص على أوقات معينة ، فقال : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي »<sup>(٣)</sup> الآية وغيرها من الآي . ومن أقام بالليل ما أمر بإقامته بالنهار ، أو بالعكس لم يكن فعله مطابقا لما أمر به ، ولا ثواب له على فعله وهو طائىء ، وعلى هذا الحد كان لا يجب عليه قضاء ما فات وقته . ولولا قوله عليه الصلاة والسلام : « من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها » لم ينتفع أحد بصلاة وقعت في غير وقتها ، وبهذا الاعتبار كان قضاء لا أداء ؛ لأن القضاء بأمر متجدد وليس بالأمر الأول .

(١) راجع ج ١٨ ص ٩٧ فابعد . (٢) في وسط وك . أى ابن أبي الحجاج وما أثبتناه في الأصل هو ما عليه التهذيب . (٣) من جرك . (٤) راجع ج ١٠ ص ٣٠٢ فابعد .

الثالثة — فأما من ترك الصلاة متمعدا ، فالجمهور أيضا على وجوب القضاء عليه ، وإن كان عاصبا إلا داود . ووافقه أبو عبد الرحمن الأشعرى الشافعى ، حكاه عنه ابن القصار . والفرق بين المتمعد والناسى والنائم ، حط المأثم ؛ فالمتمعد مأثوم وجميعهم قاضون . والوجه للجمهور قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » ولم يفرق بين أن يكون فى وقتها أو بعدها . هو أمر يقتضى الوجوب . وأيضا فقد ثبت الأمر بقضاء النائم والناسى ، مع أنهما غير مأثومين ، فالعائد أولى . وأيضا قوله : « من نام عن صلاة أو نسيها » والنسيان الترك ؛ قال الله تعالى : « تَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ » و « تَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ » سواء كان مع ذهول أو لم يكن ؛ لأن الله تعالى لا ينسى . وإنما معناه تركهم . و « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا » أى تركها . وكذلك الذكر يكون بعد نسيان وبعد غيره . قال الله تعالى : « من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى » وهو تعالى لا ينسى [ فيكون ذكره بعد نسيان ] وإنما معناه علمت . فكذلك يكون معنى قوله : « إذا ذكرها » أى علمها . وأيضا فإن الديون التى للأدمين إذا كانت متعلقة بوقت ، ثم جاء الوقت لم يسقط قضاؤها بعد وجوبها ، وهى مما يسقطها الإبراء كان فى ديون الله تعالى ألا يصح فيها الإبراء أولى ألا يسقط قضاؤها إلا بإذن منه . وأيضا فقد اتفقا أنه لو ترك يوما من رمضان متمعدا بغير عذر لوجب قضاؤه فكذلك الصلاة . فإن قيل فقد روى عن مالك : من ترك الصلاة متمعدا لا يقضى أبدا . فالإشارة إلى أن ماضى لا يعود ، أو يكون كلاما خرج على التغليظ ؛ كما روى عن ابن مسعود وعلى : أن من أفطر فى رمضان حامدا لم يكفره صيام الدهر وإن صامه . ومع هذا فلا بد من توفية التكليف حقه بإقامة القضاء مقام الأداء ، وإتباعه بالتوبة ، ويفعل الله بعد ذلك ما يشاء . وقد روى أبو المظوس عن أبيه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أفطر يوما من رمضان متمعدا لم يجزه صيام الدهر وإن صامه » وهذا يحتمل أن لو صح كان معناه التغليظ ؛ وهو حديث ضعيف خرجه أبو داود . وقد جاءت الكفارة بأحاديث صحاح ، وفى بعضها قضاء اليوم ؛ والحمد لله تعالى .

الرابعة — قوله عليه الصلاة والسلام : « من نام عن صلاة أو نسيها » الحديث ؛ ينخص عموم قوله عليه الصلاة والسلام : « رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ »

- (١) راجع ج ١ ص ٢٤٤ فابعد . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٩ فابعد . (٣) راجع ج ١٨ ص ٤٣ .  
(٤) راجع ج ٢ ص ٦١ . (٥) من جوك وطوى . (٦) فى ب وزرك : بأسانيد .

والمراد بالرفع هنا رفع المأثم لا رفع الفرض عنه ، وليس هذا من باب قوله : ” وعن الصبي حتى يحتمل “ وإن كان ذلك جاء في أثر واحد ؛ فقف على هذا الأصل .

الخامسة - اختلف العلماء في هذا المعنى فبين ذكر صلاة فائتة وهو في آخر وقت صلاة ، أو ذكر صلاة وهو في صلاة ، بفحالة مذهب مالك : أن من ذكر صلاة وقد حضر وقت صلاة أخرى ، بدأ بالتي نسي إذا كان خمس صلوات فأدنى ، وإن فات وقت هذه . وإن كان أكثر من ذلك بدأ بالتي حضر وقتها ، وعلى نحو هذا مذهب أبي حنيفة والثوري والليث ؛ إلا أن أبا حنيفة وأصحابه قالوا : الترتيب عندنا واجب في اليوم والليلة إذا كان في الوقت سعة للفائتة ولصلاة الوقت . فإن خشي فوات الوقت بدأ بها ، فإن زاد على صلاة يوم وليلة لم يجب الترتيب عندهم . وقد روى عن الثوري وجوب الترتيب ، ولم يفرق بين القليل والكثير . وهو تحصيل مذهب الشافعي . قال الشافعي : الاختيار أن يبدأ بالفائتة ما لم يخف فوات هذه ، فإن لم يفعل وبدأ بصلاة الوقت أجزأه . وذكر الأثرم أن الترتيب عند أحمد واجب في صلاة ستين سنة فأكثر . وقال : لا ينبغي لأحد أن يصلي صلاة وهو ذا كرماً قبلها لأنها تفسد عليه . وروى الدارقطني عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قال عليه الصلاة والسلام : ” إذا ذكر أحدكم صلاة وهو في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتي هو فيها فإذا فرغ منها صلى التي نسي “ وعمر بن أبي عمر مجهول <sup>(١)</sup> .

قلت : وهذا لو صح كان حجة للشافعي في البداية بصلاة الوقت . والصحيح ما رواه أهل الصحيح عن جابر بن عبد الله : أن عمر يوم الخندق جعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله والله ما كدت أن أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” فوالله إن صليتها “ <sup>(٢)</sup> فنزلنا البطحان فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوضأنا فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها

(١) عمر بن أبي عمر : هو أحد رواة هذا الحديث عن مكحول عن ابن عباس . ولفظ الحديث في الدارقطني هكذا : ” إذا نسي أحدكم الصلاة فذكرها وهو في صلاة مكتوبة فليبدأ بالتي هو فيها فإذا فرغ منها صلى التي نسي “ كذا في ب وز وك .  
(٢) إن نافية ؛ أي ما صليتها . (٣) بطحان (بالضم أو الصواب الفتح وكسر الطاء) : موضع بالمدينة .

المغرب . وهذا نصٌ في البداءة بالفائتة قبل الحاضرة ، ولا سيما والمغرب وقتها واحد مضيق غير ممتد في الأشهر عندنا ، وعند الشافعى كما تقدم . وروى الترمذى عن أبى عبيدة بن عبد الله ابن مسعود عن أبيه : أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق ، حتى ذهب من الليل ما شاء الله تعالى ، فأمر بالأذان بلالا فقام فأذن ، ثم أقام فصل الظهر ، ثم أقام فصل العصر ، ثم أقام فصل المغرب ، ثم أقام فصل العشاء . وبهذا استدلل العلماء على أن من فائتته صلوات ، قضائها مرتبة كما فائتته إذا ذكرها في وقت واحد . واختلفوا إذا ذكر فائتة في مضيق وقت حاضرة على ثلاثة أقوال : يبدأ بالفائتة وإن نرج وقت الحاضرة ، وبه قال مالك والليث والزهري وغيرهم كما قدمناه . الثانى — يبدأ بالحاضرة وبه قال الحسن والشافعى وفقهاء أصحاب الحديث والمحاسبي وابن وهب من أصحابنا . الثالث — يخير فيقدم أيتهما شاء ، وبه قال أشهب .

وجه الأول : كثرة الصلوات ولا خلاف أنه يبدأ بالحاضرة مع الكثرة ، قاله القاضى عياض . واختلفوا في مقدار البسير ، فمن مالك : الخمس فدون ، وقد قيل : الأربع فدون لحديث جابر ، ولم يختلف المذهب أن الست كثير .

السادسة — وأما من ذكر صلاة وهو في صلاة ، فإن كان وراء الإمام فكل من قال بوجوب الترتيب ومن لم يقل به [يقول] ، يتأدى مع الإمام حتى يكمل صلاته . والأصل في هذا ما رواه مالك والدارقطنى عن ابن عمر قال : " إذا نسى أحدكم صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليصل مع الإمام فإذا فرغ من صلاته فليصل الصلاة التى نسى ثم ليعد صلاته التى صلى مع الإمام " لفظ الدارقطنى ، وقال موسى بن هرون : وحدثنا أبو إبراهيم الترمذى ، قال : حدثنا سعيد [ به ] ورفعنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهم في رفعه ، فإن كان قد رجع عن رفعه فقد وفق للصواب . ثم اختلفوا ، فقال أبو حنيفة وأحمد بن حنبل : يصل التى ذكر ، ثم يصل التى صلى مع الإمام إلا أن يكون بينهما أكثر من خمس صلوات ، على ما قدمنا ذكره عن الكوفيين . وهو مذهب جماعة من أصحاب مالك المدنيين . وذكر الحسرى عن (١) في كوطوى . (٢) الزيادة من الدارقطنى . (٣) هذه النسبة إلى بيع الخرق والنياب .



أحمد بن حنبل أنه قال : من ذكر صلاة وهو في أخرى فإنه يتمها ويقضى المذكورة ، وأعاد التي كان فيها إذا كان الوقت واسعا ، فإن خشي خروج الوقت وهو فيها اعتقد ألا يعيدها ، وقد أجزأته ويقضى التي عليه . وقال مالك : من ذكر صلاة وهو في صلاة قد صلى منها ركعتين سلم من ركعتين ، فإن كان إماما أنهدمت عليه وعلى من خلفه وبطلت . هذا هو الظاهر من مذهب مالك ، وليس عند أهل النظر من أصحابه كذلك ، لأن قوله فيمن ذكر صلاة في صلاة قد صلى منها ركعة أنه يضيف إليها أخرى ويسلم . ولو ذكرها في صلاة قد صلى منها ثلاث ركعات أضاف إليها رابعة وسلم ، وصارت نافلة غير فاسدة ولو أنهدمت عليه كما ذكر وبطلت لم يؤمر أن يضيف إليها أخرى ، كما لو أحدث بعد ركعة لم يضيف إليها أخرى .

السابعة — روى مسلم عن أبي قتادة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديث الميضة بطوله ، وقال فيه ثم قال : «أما لكم في أسوة» ثم قال : «أما إنه ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يحمي وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها» وأخرجه الدارقطني هكذا بلفظ مسلم سواء ، فظاهره يقتضي إعادة المقضية مرتين عند ذكرها وحضور مثلها من الوقت الآتي ، وبعض هذا الظاهر ما أخرجه أبو داود من حديث عمران بن حصين ، وذكر القصة وقال في آخرها : «فمن أدرك منكم صلاة الغداة من غدا صالحا فليقض معها مثلها» .

قلت : وهذا ليس على ظاهره ، ولا تعاد غير مرة واحدة ، لما رواه الدارقطني عن عمران بن حصين قال : سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة — أو قال في سرية — فلما كان وقت السحر عرسنا ، لما استيقظنا حتى أيقظنا حر الشمس ، بفعل الرجل منا يئب فزعاً دهباً ، فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا فارتحلنا ، ثم سرنا حتى ارتفعت الشمس فقضى القوم حوائجهم ، ثم أمر بلالا فأذن فصلينا ركعتين ، ثم أمره فأقام فصلينا الغداة ، قلنا : يا نبي الله ألا نقضيهما لوقتكما من الغد؟ فقال لم رسول الله صلى الله عليه وسلم «إنهما كم الله عن الربا ويقبله منكم» . وقال الخطابي : لا أعلم أحدا قال بهذا وجوبا ، ويشبه

أن يكون الأمر به استحباباً ليجرز فضيلة الوقت في القضاء . والصحيح ترك العمل لقوله عليه السلام : « أينما كنتم الله عن الربا يقبله منكم » ولأن الطرق الصحاح من حديث عمران ابن حصين ليس فيها من تلك الزيادة شيء ، إلا ما ذكر من حديث أبى قتادة وهو محتمل كما بيناه .

قلت : ذكر الكيا الطبرى في « أحكام القرآن » له أن من السلف من خالف قوله عليه الصلاة والسلام : « من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك » فقال : يصبر إلى مثل وقته فليصل ، فإذا فات الصبح فليصل من الغد . وهذا قول بعيد شاذ .

قوله تعالى : ( إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسَى ) آية مشكلة ؛ فروى عن سعيد بن جبير أنه قرأ : « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة ؛ قال : أظهرها . « لِيُجْزَى » أى الإظهار للجزاء ؛ رواه أبو عبيد عن الكسائى عن محمد بن سهل عن وقّاء بن إياس عن سعيد ابن جبير . وقال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غير هذا .

قلت : وكذا رواه أبو بكر الأنبارى في كتاب الرد ؛ حدثنى أبى حدثنا محمد بن الجهم حدثنا الفراء حدثنا الكسائى ؛ ح — وحدثنا عبد الله بن ناجية ، حدثنا يوسف حدثنا يحيى الحماني حدثنا محمد بن سهل . قال النحاس ؛ وأجود من هذا الإسناد ما رواه يحيى القطان عن الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنه قرأ : « أَكَادُ أُخْفِيهَا » بضم الهمزة . قلت : وأما قراءة ابن جبير « أُخْفِيهَا » بفتح الهمزة بالإسناد المذكور فقال أبو بكر الأنبارى قال الفراء : معناه أظهرها من خفيت الشيء أخفيه إذا أظهرته . وأنشد الفراء لاصري القيس :

فَإِنْ تَدْفِنُوا الدَّاءَ لَا تُخْفِهِ \* وَإِنْ تَبْعَثُوا الْحَرْبَ لَا تَقْعُدُ

أراد لا نظهره ؛ وقد قال بعض اللغويين : يجوز أن يكون « أُخْفِيهَا » بضم الهمزة معناه أظهرها لأنه يقال : خفيت الشيء وأخفيت إذا أظهرته ؛ فأخفيت من حروف الأضداد يقع على الستر والإظهار . وقال أبو عبيدة : خفيت وأخفيت بمعنى واحد ، النحاس : وهذا حسن ؛ وقد

حكاه عن أبي الخطاب<sup>(١)</sup> وهو رئيس من رؤساء اللغة لا يشك في صدقه ؛ وقد روى عنه  
سيبويه وأنشد :

وإن تكتموا الداء لا تخفيه • وإن تبعثوا الحرب لا تقعد

كذا رواه أبو عبيدة عن أبي الخطاب بضم النون . وقال امرؤ القيس أيضا :  
خفاهن من أفاقهن كأنما • خفاهن ودق من عشي مجلب<sup>(٢)</sup>

أى أظهرهن . وروى : « من صحاب مركب » بدل « من عشي مجلب » . وقال أبو بكر  
الأنباري : وتفسير للآية آخر : « إن الساعة آتية أكاد » انقطع الكلام على « أكاد » وبعده  
مضمر أكاد آتى بها ، والابتداء « أخفيا لتجزى كل نقيس » . قال ضاوي البرجمي<sup>(٣)</sup> :  
هممت ولم أقفل وكدت ولتني • تركت على عثمان تبكي حلاله  
أراد وكدت أقفل ، فاضمر مع كدت فعلا كالفعل المضمر معه في القرآن .

قلت : هذا الذي اختاره النحاس ؛ وزيف القول الذي قبله فقال يقال : خفى الشيء  
يخفيه إذا أظهره ، وقد حكى أنه يقال : أخفاه أيضا إذا أظهره ، وليس بالمعروف ؛ قال :  
وقد رأيت على بن سليمان لما أشكل عليه معنى « أخفيا » عدل إلى هذا القول ، وقال :  
معناه كمنى « أخفيا » . قال النحاس : ليس المعنى على أظهرها ولا سيما و « أخفيا » قراءة  
شاذة ؛ فكيف ترد القراءة الصحيحة الشائعة إلى الشاذة ، ومعنى المضمر أول ؛ ويكون  
التقدير : إن الساعة آتية أكاد آتى بها ؛ ودل : « آتية » على آتى بها ؛ ثم قال : « أخفيا » على  
الابتداء . وهذا معنى صحيح ؛ لأن الله عز وجل قد أخفى الساعة التي هي القيامة ، والساعة  
التي يموت فيها الإنسان ليكون الإنسان يعمل ، والأمر عنه مبهم ، فلا يؤخر التوبة .

(١) هو الأخفش الأكبر عبد الحميد بن عبد الحميد . (٢) خفاهن : أظهرهن . والأفاق :  
(جمع فلق) : وهو البحر . والودق : المطر . والمجلب : الذي له جلبه . وقوله :

ترى الفارق مستنقع القاع لاحبا • على جدد الصمراء من شد ملهب

يقول : وقع حوافر الفرس على الأرض أخرج الفأر من جحرها لأنه ظنه مطرا .

(٣) قاله وهو محبوس ؛ حبسه سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه لهجائه بعض بني جرول بن نهشل ؛ ولم يزل  
في حبسه إلى أن مات .

قلت : وعلى هذا القول تكون اللام فى « تُجْزَى » متعلقة بـ « أَخْفِيهَا » . وقال أبو على : هذا من باب السلب وليس من باب الأضداد : ومعنى « أَخْفِيهَا » أزيل عنها خفاءها ، وهو سترها بخفاء الأخفية [ وهى الأكسية<sup>(١)</sup> ] والواحد خفاء بكسر الخاء [ ما تلف به<sup>(٢)</sup> ] القرية ، وإذا زال عنها سترها ظهرت . ومن هذا قولهم : أشكيت ، أى أزلت شكواه ، وأعديته أى قبلت أستمداءه ولم أحوجه إلى إعادته . وحكى أبو حاتم عن الأخفش : أن « كاد » زائدة مؤكدة . قال : ومثله « إِذَا أُخْرِجَ يَدُهُ لَمْ يَكْذِبْ رَأَاهَا<sup>(٣)</sup> » لأن الظلمات التى ذكرها الله تعالى بعضها يحول بين الناظر والمنظور إليه . وروى معناه عن ابن جبير ، والتقدير : إن الساعة آتية أخفيا لتجزي كل نفس بما تسعى . وقال الشاعر<sup>(٤)</sup> :

سريعٌ إلى الميِّتِ شاكٍ سلاحُهُ • فإِنْ يَكَادُ قِـرْنَهُ يَنْقُصُ

أراد : فما ينقص . وقال آخر :

وَأَلَّا أَلُومَ النَّفْسِ فِيمَا أَصَابَنِي • وَأَلَّا أَكَادُ بِالَّذِي نَلْتُ أَنْجِحُ

معناه : وألا أنجح بالذى نلت ؛ فأكد توكيد للكلام . وقيل : المعنى « أَكَادُ أَخْفِيهَا » أى أقارب ذلك ؛ لأنك إذا قلت : كاد زيد يقسم ، جاز أن يكون قام ، وأن يكون لم يقم . ودل على أنه قد أخفاها بدلالة غير هذه على هذا الجواب . قال اللغويون : كدت أفعل معناه عند العرب : قاربت الفعل ولم أفعل ، وما كدت أفعل معناه : فعلت بعد إبطاء . وشاهده قول الله عزت عظمته : « فَذَبْحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ<sup>(٥)</sup> » معناه : وفعلوا بعد إبطاء لتعذر وجدان البقرة عليهم . وقد يكون ما كدت أفعل بمعنى ما فعلت ولا قاربت إذا أكد الكلام بأكد . وقيل : معنى « أَكَادُ أَخْفِيهَا » أريد أخفيا . قال الأنبارى : وشاهد هذا قول الفصيح من الشعر : كادت وكدت وتلك خير إرادة • لو عَادَ من تَسْوِ الصَّبَابَةِ مَا مَعَى

معناه : أرادت وأردت . وقال ابن عباس وأكثر المفسرين فيما ذكره الثعلبى : إن المعنى أكاد أخفيا من نفسى ؛ وكذلك هو فى مصحف أبى . وفى مصحف ابن مسعود : أكاد

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨٣ فابعد .

(١) من كوز .

(٤) راجع ج ١ ص ٤٥٢ فابعد .

(٣) هوزيد الخليل .

أخفيا من نفس فكيف يعلمها مخلوق . وفي بعض القراءات : فكيف أظهرها لكم . وهذا محمول على أنه جاء على ما جرت به عادة العرب في كلامها ، من أن أحدهم إذا بالغ في كتمان الشيء قال : كدت أخفيه من نفسي . والله تعالى لا يخفى عليه شيء ، قال معناه قطرب وغيره . [ والله أعلم <sup>(١)</sup> ] وقال الشاعر :

أَيَّامٌ تَصْحَبُنِي هُنْدٌ وَأَخْبُرُهَا • مَا أَكْتَمُ النَّفْسَ مِنْ حَاجِي وَأَسْرَارِي  
فكيف يخبرها بما تكتم نفسه . ومن هذا [ الباب <sup>(١)</sup> ] قوله صلى الله عليه وسلم : "ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه" الزمخشري وقيل معناه : أكاد أخفيها من نفسي ، ولا دليل في الكلام على هذا المحذوف ، ومحذوف لا دليل عليه مطروح ، والذي غرم منه أن في مصحف أبي : أكاد أخفيها من نفسي ، وفي بعض المصاحف : أكاد أخفيها من نفسي فكيف أظهركم عليها .

قلت : وقيل إن معنى قول من قال أكاد أخفيها من نفسي ، أي إن إخفائها كان من قبل ومن عندي لا من قبل غيري . وروى عن ابن عباس أيضا : أكاد أخفيها من نفسي ، ورواه طلحة بن عمرو عن عطاء . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا أظهر عليها أحدا . وروى عن سعيد بن جبير قال : قد أخفاها . وهذا على أن كاد زائدة . أي إن الساعة آتية أخفيا ، والفائدة في إخفائها التخويف والتهويل . وقيل : تعلق « لِتُجْزَى » بقوله تعالى : « وَأَقِمِ الصَّلَاةَ » فيكون في الكلام تقديم وتأخير ، أي أقم الصلاة لتذكرني « لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى » أي يسعيها . « إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا » . والله أعلم . وقيل : هي متعلقة بقوله : « آتِيَةٌ » أي إن الساعة آتية لتجزي . ( فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا ) أي لا يصرفنك عن الإيمان بها والتصديق لها . ( مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى ) أي قتهلك . وهو في موضع نصب بجواب النهي .

قوله تعالى : وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْوَسَّى ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَسُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَعَارِبُ أُخْرَى ﴿١٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ ﴾ قيل : كان هذا الخطاب من الله تعالى لموسى وحيا ؛ لأنه قال : « فَأَسْمِعْ لِمَا يُوحَى » ولا بد للنبي في نفسه من معجزة يعلم بها صحة نبوة نفسه ؛ فأراه في العصا وفي نفسه ما أراه لذلك . ويموز أن يكون ما أراه في الشجرة آية كافية له في نفسه ، ثم تكون اليد والعصا زيادة توكيد ، وبرهانا يلقى به قومه . واختلف في « ما » في قوله : « وَمَا تِلْكَ » فقال الزجاج والفراء : هي اسم ناقص وصلت بـ « يمينك » أى مالتى يمينك ؟ وقال الفراء أيضا : « تِلْكَ » بمعنى هذه ؛ ولو قال : ما ذلك لحاز ؛ أى ما ذلك الشيء : ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى : هي عصا ؛ لتثبت الحجة عليه بعد ما اعترف ، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل . وقال ابن الجوهري : وفي بعض الآثار أن الله تعالى عتب على موسى إضافة العصا إلى نفسه في ذلك الموطن ؛ فقيل له : ألقها لترى منها العجب فتعلم أنه لا ملك لك عليها ولا تنضاف إليك . وقرأ ابن أبي إسحق : « عَصَى » على لغة هذيل ؛ ومثله : « يَا بُشَيْرُ » و« نَحْيِي » وقد تقدم . وقرأ الحسن : « عَصَا » بكسر الياء لا لتقاء الساكنين . ومثل هذا قراءة حمزة : « وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِينَ » . وعن ابن أبي إسحق سكن الياء .

الثانية - في هذه الآية دليل على جواب السؤال بأكثر مما سئل ؛ لأنه لما قال : « وَمَا تِلْكَ يَمِينِكَ يَا مُوسَى » ذكر معانى أربعة : وهي : إضافة العصا إليه ، وكان حقه أن يقول عصا ؛ والتوكؤ ، والمهش والمأرب المطلقة . فذكر موسى من منافع عصاه عظمها وجمهورها وأجل سائر ذلك . وفي الحديث سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر فقال : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » . وسأله امرأة عن الصغير حين رفعته إليه فقالت : الهذا حج ؟ قال : « نعم ولك أجر » . ومثله في الحديث كثير .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ أَنْتَ كَا طَيْهَا ﴾ أى احتمل طيها في المشي والوقوف ؛ ومنه الإنكاء ﴿ وَأَهْشَ بِهَا ﴾ « وَأَهْشَ » أيضا ؛ ذكره النحاس . وهي قراءة النخعي ، أى أخطب بها

(١) راجع ج ٩ ص ١٥٢ وص ٣٥٧ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٥٢ . (٣) راجع ج ٩ ص ٣٥٧ . (٤) في ج ١٥ ص ٣٥٧ . (٥) يدري من النسخ أيضا أنه قرأ : « وأهش » بضم الهمزة والشين من « أهش » رباعيا .

الورق ، أى أضرب أغصان الشجر ليسقط ورقها ، فيسهل على غنمى تناوله فتأكله  
قال الراجز :

أَهْشُ بِالْعَصَا عَلَى أَغْنَايِ • مِنْ نَاعِمِ الْأَرَاكِ وَالْبَشَامِ

يقال : هَشَّ على غنمه يَهْشُ يضم الهاء فى المستقبل . وهَشَّ إلى الرجل يَهْشُ بالفتح . وكذلك  
هَشَّ للمعروف يَهْشُ وهَشَّت أنا : وفى حديث عمر : هَشَّشْتُ يوماً فقبَلْتُ وأنا صائم .  
قال شمر : أى فرحتُ وأشتهيت . قال : ويجوز هَاشَ بمعنى هَشَّ . قال الراعى :

فَكَبَّرَ لِلرُّؤْيَا وَهَاشَ فَوَادُهُ • وَبَشَّرَ نَفْسًا كَانَ قَبْلَ يَلُومُهَا

أى طرب . والأصل فى الكلمة الرخاوة . يقال : رجل هَشَّ وزوج هَشَّ . وقرا عكرمة :  
« وَأَهْشُ » بالسين غير معجمة ؛ قيل : هما لغتان بمعنى واحد . وقيل : معناهما مختلف ؛  
فالهِشَّ بالإعجام خبط الشجر ، والهس بغير إعجام زَجَرَ الغنم ؛ ذكره الماوردى ؛ وكذلك ذكر  
الزمخشري . وعن عكرمة : « وَأَهْشُ » بالسين أى أنحى عليها زاجراً لها والهس زجر الغنم .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَلِيَّ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى ) أى حوائج . واحداً مَارِبَةً وَمَارِبَةً  
وَمَارِبَةً . وقال : « أُخْرَى » على صيغة الواحد ؛ لأن مَارِبَ فى معنى الجماعة ، لكن المهيح  
فى تواجيع جمع ما لا يعقل الإفراد والكناية عنه بذلك ؛ فإن ذلك يجرى مجرى الواحدة  
المؤنثة ؛ كقوله تعالى : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » (١) وكقوله : « يَا جِبَالُ أَوِّبِى مَعَهُ »  
وقد تقدّم هذا فى « الأعراف » (٢) .

الخامسة — تعرض قوم لتعدد منافع العصا منهم ابن عباس ، قال : إذا انتهيت  
إلى رأس بئر فقصّر الرّشا وصلته بالعَصَا ، وإذا أصابنى حر الشمس غرّزتها فى الأرض  
والقيت عليها ما يظلمنى ، وإذا خفت شيئاً من هوام الأرض قتلتها بها ، وإذا مشيت ألقيتها  
على مائتى وعلقت عليها القوس والكناة والمخلاة ، وأقاتل بها السباع عن الغنم .

(١) المهيح : الطريق الواضح الواسع البين . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٥ وص ٣٢٧ فما بعد .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦٤ فما بعد .

وروى عنه ميمون بن مهران قال : إمساك العصا سنة للأنياء ، وعلامة للمؤمن . وقال الحسن البصرى : فيها ست خصال ؛ سنة للأنياء ، وزينة الصلحاء ، وسلاح على الأعداء ، وعون للضعفاء ، وغم المنافقين ، وزيادة فى الطاعات . ويقال : إذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان ، ويخشع منه المنافق والفاجر ، وتكون قبلته إذا صلى ، وقوة إذا أحمأ . ولقى الحجاجُ أعرابيا فقال : من أين أقبلت يا أعرابى ؟ قال : من البادية . قال : وما فى يدك ؟ قال : عصاى أركرها لصلأتى<sup>(١)</sup> ، وأعدّها لعدأتى ، وأسوق بها دابتى ، وأقوى بها على سفرى ، وأعتمد بها فى مشيتى لتتسع خطوتى ، وأثب بها النهر ، وتؤمننى من العثر ، وألقى عليها كسأتى فيقبنى الحز ، ويدفنى من القز ، وتدنى إلى ما بعد منى ، وهى تحيل سُفرتى ، وعلاقة إداوتى ؛ أعصى بها عند الضراب ، وأفرع بها الأبواب ، وأتقى بها عقور الكلاب ؛ وتنوب عن الرح فى القطان ، وعن السيف عند منازل الأقران ؛ ورتتها عن أبى ، وأورثتها بعدى أبى ؛ وأهش بها على غنى ، ولى فيها مآرب أخرى ، كثيرة لا تحصى .

قلت : منافع العصا كثيرة ، ولها مدخل فى مواضع من الشريعة : منها تتخذ قبلة فى الصحراء ؛ وقد كان للنبي عليه الصلاة والسلام عترة<sup>(٢)</sup> تركلها فيصل إليها ، وكان إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصل إليها ؛ وذلك ثابت فى الصحيح . والحربة والعترة والتيزك والآلة أسماء لمسمى واحد . وكان له مخبأ وهو عصا معوجة الطرف يشير به إلى الحجر إذا لم يستطع أن يقبله ؛ ثابت فى الصحيح أيضا . وفى الموطأ عن السائب بن يزيد أنه قال : أمر عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبى بن كعب وتبما الدارى أن يقوما للناس بإحدى عشرة ركعة ، وكان القارئ يقرأ بالمئين حتى كما نعتد على المعصية من طول القيام ، وما كنا ننصرف إلا فى بزوغ الفجر . وفى الصحيحين : أنه عليه الصلاة والسلام كان له مخصرة<sup>(٣)</sup> . والإجماع منعقد على أن الخطيب يخطب متوكئا على سيف أو عصا ، فالعصا مأخوذة من أصل كريم ، ومعدن شريف ، ولا ينكرها إلا جاهل . وقد جمع الله لموسى

(١) فى ج : لصلواتى . (٢) العترة : مثل نصف الرمح أو أكبر شيئا ، وفيها ستان مثل ستان الرمح .

(٣) المخصرة بالخاء المعجمة والصاد المهملة : ما يخنصره الإنسان بيده . فيمسكه من عصا أو مكازة أو مقرفة أو قضيب وقد يتكى عليه . النهاية .



في عصاه من البراهين العظام ، والآيات الجسام ، ما آمن به السحرة المعاندون . وأتخذها سليمان لخطبته وموعظته وطول صلاته . وكان ابن مسعود صاحب عصا النبي صلى الله عليه وسلم وعترته ؛ وكان يخطب بالقضيب — وكفى بذلك فضلا على شرف حال العصا — وعلى ذلك الخلفاء وكبراء الخطباء ، وعادة العرب الرباء ، الفصحاء اللسن البلقاء أخذوا المختصرة والعصا والاعتماد عليها عند الكلام ، وفي المحافل والخطب . وأنكرت الشعوبية على خطباء العرب أخذ المختصرة والإشارة بها إلى المعاني . والشعوبية تبغض العرب وتفضل العجم . قال مالك : كان عطاء بن السائب يمسك المختصرة يستعين بها . قال مالك : والرجل إذا كبر لم يكن مثل الشباب يقوى بها عند قيامه .

قلت : وفي مشيئة كما قال بعضهم :

قد كنتُ أمشي على رجلين معتمدا • فصرْتُ أمشي على أخرى من الخشب  
قال مالك رحمه الله ورضي عنه : وقد كان الناس إذا جاءهم المطر خرجوا بالعصى يتوكئون عليها ، حتى لقد كان الشباب يحبسون عصيتهم ، وربما أخذ ربيعة العصا من بعض من يجلس إليه حتى يقوم . ومن منافع العصا ضرب الرجل نساءه بها فيما يصلحهم ، ويصلح حاله وحالهم معه . ومنه قوله عليه السلام : ” وأما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه “<sup>(١)</sup> في إحدى الروايات . وقد روى عنه عليه السلام أنه قال لرجل أوصاه : ” لا ترفع عصاك عن أهلك أخفهم في الله “<sup>(٢)</sup> رواه عبادة بن الصامت ؛ نخرجه النسائي . ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : ” خلق سوطك حيث يراه أهلك “<sup>(٣)</sup> وقد تقدم هذا في « النساء » . ومن فوائد التنبيه على الانتقال من هذه الدار ؛ كما قيل لبعض الزهاد : مالك تمشي على عصا ولست بكبير ولا مريض ؟ قال : إني أعلم أني مسافر ، وأنها دار قلعة ، وأن العصا من آلة السفر ؛ فأخذه بعض الشعراء فقال :  
حملتُ العصا لا الضعف أوجب حملها • على ولا أني تخنيتُ من كبر  
ولكنني ألزمتُ نفسي حملها • لأعلمها أن المقيم على سفر

(١) هذا من حديث فاطمة بنت قيس ، حيث جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أن أبا جهم بن حذيفة ومعاوية بن أبي سفيان خطباها فقال : ” أما أبو جهم فرجل لا يرفع عصاه عن النساء وأما معاوية فصعلوك لا مال له “  
الترمذي . (٢) راجع به ص ١٧٤ .

قوله تعالى : **قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى** ﴿١٥﴾ **فَالْقَلْبَ فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى** ﴿١٦﴾  
**قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى** ﴿١٧﴾ **وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ**  
**تَخْرِجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى** ﴿١٨﴾ **لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى** ﴿١٩﴾  
قوله تعالى : **(قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى)** : لما أراد الله تعالى أن يدرّبه في تلقى النبوة  
وتكليفها أمره بإلقاء العصا ، **(فَالْقَلْبَ)** موسى فقلب الله أوصافها وأعراضها . وكانت عصا  
ذات شعبتين فصارت الشعبتان لما قُتَا ، وصارت حية تسعى أى تتنقل ، وتمشى وتلتقم  
الحجارة ؛ فلما رآها موسى عليه السلام رأى عبرة في « **حَوَى مُذِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ** » <sup>(١)</sup> فقال الله له :  
« **خُذْهَا وَلَا تَخَفْ** » وذلك أنه « **أَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً** » أى لحقه ما يلحق البشر . وروى  
أن موسى تناولها بكى جُبْتَهُ فَنَهَى عن ذلك ، فأخذها بيده فصارت عصا كما كانت أول مرة  
وهى سيرتها الأولى ، وإنما أظهر له هذه الآية لئلا يفرغ منها إذا ألقاها عند فرعون . ويقال :  
إن العصا بعد ذلك كانت تماشيه وتحادثه ويلحق عليها أحماله ، ونفى له الشعبان بالليل  
كالشمع ؛ وإذا أراد الاستقاء أُنْقَلِبَت الشعبتان كاللدلو ، وإذا اشتى ثمرة زكراها في الأرض  
فأنمرت تلك الثمرة . وقيل : لأنها كانت من آس الجنة . وقيل : أناه جبريل بها . وقيل :  
مَلَك . وقيل قال له شعيب : خذ عصا من ذلك البيت فوقعت بيده تلك العصا ، وكانت  
عصا آدم عليه السلام هبط بها من الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : **(فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى)** النحاس : ويمجوز «حَيَّةٌ» ؛ يقال : خرجت فإذا زيد  
جالس وجالسا . والوقف « حيه » بالهاء . والسعى المشى بسرعة وخفة . وعن ابن عباس :  
أنقلب ثعبانا ذكرا يتلعب الصخر والشجر ، فلما رآه يتلعب كل شيء خافه ونفر منه . وعن بعضهم ،  
إنما خاف منه لأنه عرف ما لقي آدم منها . وقيل لما قال له ربه : « **لَا تَخَفْ** » بلغ من  
ذهاب خوفه وطمانينة نفسه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلعبيها . **(سَعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى)**  
سمعت على بن سليمان يقول : التقدير إلى سيرتها ، مثل « **وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ** » <sup>(٢)</sup> قال : ويمجوز

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ بِذَلِكَ إِلَى جَنَاحِكَ ﴾ يجوز في غير القرآن ضم بفتح الميم وكسرها لاتقاء الساكنين ، والفتح أجود لخفته ، والكسر على الأصل . ويجوز الضم على الإتيان . ويد أصلها يدي على فعل ؛ يدل على ذلك أيد . وتصغيرها يديّة . والجناح العضد ؛ قاله مجاهد . وقال : « إلى » بمعنى تحت . قطرب : « إلى جَنَاحِكَ » إلى جيبك ؛ ومنه قول الرازي :  
 \* أَضْمُهُ لِلصدر والجَنَاح \*

وقيل : إلى جنبك فمتر عن الجنب بالجناح . لأنه مائل في محل الجناح . وقيل : إلى عندك . وقال مقاتل : « إلى » بمعنى مع أى مع جناحك . و ﴿ تَخْرُجُ بَيَّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ من غير برص نورا ساطعا ، يضيء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر وأشد ضووا . عن ابن عباس وغيره : فخرجت نورا مخالفة للونه . و « بَيَّضَاءَ » نصب على الحال ، ولا ينصرف ؛ لأن فيها ألفى التانيث لا يزايلانها فكان لزومها حلة ثانية ، فلم ينصرف في النكرة ، وخالفنا الماء لأن الماء تفارق الاسم . و « مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » « مِنْ » صلة « بَيَّضَاءَ » كما تقول : ابيضت من غير سوء . ﴿ آيَةٌ أُخْرَى ﴾ سوى العصا . فأخرج يده من مِدرعة له مصرية لها شعاع مثل شعاع الشمس يمشي البصر . و « آيَةٌ » منصوبة على البدل من بَيضاء ؛ قاله الأخفش . النحاس : وهو قول حسن . وقال الزجاج : المعنى آيتناك آية أخرى <sup>(١)</sup> أو تؤتيك ؛ لأنه لما قال : « تَخْرُجُ بَيَّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ » دل على أنه قد آناه آية أخرى . ﴿ لَتُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى ﴾ يريد العظمى . وكان حقه أن يقول الكبيرة ، وإنما قال : « الْكُبْرَى » لوافق رهوس الآى . وقيل : فيه إضمار ؛ معناه لتريك من آياتنا الآية الكبرى ؛ دليله قول ابن عباس : يد موسى أكبر آياته .

قوله تعالى : أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَأَخْلِلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَلْثَرُونَ أُنحَى ﴿٣٠﴾ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ تُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾

(١) في ب وزوك : يفتى . بالمعجمة .  
 (٢) في ك : أى .  
 (٣) هذه العبارة يجب اطراحها في كلام الباري ، فالكبرى معناها العظمى . محققه .

قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ لما آتاه بالعصا واليد ، وأراه ما يدل على أنه رسول ، أمره بالذهاب إلى فرعون ، وأن يدعو . « طَغَىٰ » معناه عصى وتكبر وكفر وتجبر وجاوز الحد . ﴿ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي . وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي . وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي . وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي . هَارُونَ أَنسَى ﴾ طلب الإحانة لتبليغ الرسالة .

ويقال : إن الله أعلمه بأنه ربط على قلب فرعون وأنه لا يؤمن ، فقال موسى : يارب فكيف تأمرنى أن آتيه وقد ربطت على قلبه ، فأناه ملك من خزان الریح فقال : يا موسى انطلق إلى ما أمرك الله به . فقال موسى عند ذلك : « رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي » أى وسِّعه وتوره بالإيمان والنبوة . « وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي » أى سهل على ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون . « وَأَحْلِلْ عُقْدَةً مِن لِسَانِي » يعنى العجمة التى كانت فيه من جمرة النار التى أطفأها في فيه وهو طفل . قال ابن عباس : كانت فى لسانه رتة . وذلك أنه كان فى حجر فرعون ذات يوم وهو طفل فلطمه لطمه ، وأخذ بلعجته ففتفها فقال فرعون لأسبى : هذا عدوى فهات الذباحين . فقالت أسبى : على رِصلك فإنه صبي لا يفرق بين الأشياء . ثم أنت بطستين بفعلت فى أحدهما جمرا وفى الآخر جوهرًا ، فأخذ جبريل بسد موسى فوضعها على النار حتى رفع جمرة ووضعها فى فيه على لسانه ، فكانت تلك الرتة . وروى أن يده احترقت وأن فرعون اجتهد فى علاجها فلم تبرا . ولما دعاه قال : إلى أى رب تدعونى ؟ قال : إلى الذى أبرأ يدي وقد عجزت عنها . وعن بعضهم : إنما لم تبرا يده لئلا يدخلها مع فرعون فى قصعة واحدة فتعتقد بينهما حرمة المأكلة . ثم اختلف هل زالت تلك الرتة ، فقبيل زالت بدليل قوله : « قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى » . وقيل : لم تزل كلها ، بدليل قوله حكاية عن فرعون : « وَلَا يَكَادُ بَيْنُ<sup>(١)</sup> » . ولأنه لم يقل : أحلل كل لسانى ، فدل على أنه بقى فى لسانه شئ من الاستسك . وقيل : زالت بالكلية بدليل قوله : « أُوتِيتَ سُؤْلَكَ » وإنما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ بَيْنُ<sup>(١)</sup> » لأنه عرف منه تلك العقدة فى التربية ، وما ثبت عنده أن الآفة زالت .

قلت : وهذا فيه نظر؛ لأنه لو كان ذلك لما قال فرعون : « وَلَا يَكَادُ بَيْنُ » حين كلمه موسى بلسان ذَلِيقٍ فصيح . والله أعلم . وقيل : إن تلك العقدة حدثت بلسانه عند مناجاة ربه ، حتى لا يكلم غيره إلا بإذنه . ( يَفْقَهُوا قَوْلِي ) أى يعلموا ما أقوله لهم ويفهموه . والفقه فى كلام العرب الفهم . قال أعرابي لعيسى بن عمر : شهدت عليك بالفقه . تقول منه : فقه الرجل بالكسر . وفلان لا يَفْقَهُ ولا يَتَّقَهُ . وأفقهتك الشئ . ثم خُصَّ به علم الشريعة ، والعالم به فقيه . وقد فقه بالضم فقاها وفقَّهه الله وفقَّهه إذا تعاطى ذلك . وفاقهته إذا باحسته فى العلم ، قاله الجوهرى . والوزير المأزر كالأكل المأكل ، لأنه يحمل عن السلطان وزره أى ثقله . وفى كتاب النسائى عن القاسم بن محمد : سمعت عمى تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ولى منكم عملاً فأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً إن نسى ذكره وإن ذكره أعانه " . ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصمه الله " رواه البخارى . فسأل موسى الله تعالى أن يجعل له وزيراً ، إلا أنه لم يرد أن يكون مقصوراً على الوزارة حتى لا يكون شريكاً له فى النبوة ، ولولا ذلك لجاز أن يستوزره من غير مسئلة . وعين فقال : « هَرُونَ » . وأنتصب على البدل من قوله : « وَزِيْرًا » . أو يكون منصوباً بـ « أجعل » على التقديم والتأخير ، والتقدير : وأجعل لى هرون أخى وزيراً . وكان هرون أكبر من موسى بسنة ، وقيل : بثلاث . ( أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ) أى ظهرى . والأزر الظهر من موضع الحقوين ، ومعناه تقوى به نفسى ؛ والأزر القوة ، وأزده قواه . ومنه قوله تعالى : « فَأَزْرَهُ فَأَسْتَغْلَظُ » . وقال أبو طالب : أليس أبونا هاشمٌ شَدَّ أَزْرَهُ . وأوصى بنيه بالطعان وبالضرب وقيل : الأزر العون . أى يكون عوناً يستقيم به أمرى . قال الشاعر :

شَدَدْتُ بِهِ أَزْرَى وَأَيَقَنْتُ أَنَّهُ أَخُو الْفَقْرِ مَنْ ضَاقَتْ عَلَيْهِ مَذَاهِبُهُ

(١) فى جوزوك : يفقهوه . (٢) معناه لا يعلم ولا يفهم . ونفقت الحديث أخفه إذا نفهته . (٣) فى جوى : عمى . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢٩٥ . (٥) هذا البيت من قصيدة قالها فى أمر الشعب والصحيفة .

وكان هرون أكثر لحما من موسى، وأتم طولاً، وأبيض جسماً، وأفصح لساناً . ومات قبل موسى بثلاث سنين . وكان في جبهة هرون شامة، وعلى أرنبة أنف موسى شامة، وعلى طرف لسانه شامة، ولم تكن على أحد قبله ولا تكون على أحد بعده، وقيل : إنها كانت سبب العقدة التي في لسانه . والله أعلم . ( وأشركه في أمرى ) أى في النبوة وتبليغ الرسالة . قال المفسرون : كان هرون يؤمئذ بمصر، فأمر الله موسى أن يأتى هرون، وأوصى إلى هرون وهو بمصر أن يتلقى موسى، فلقاه إلى مرحلة وأخبره بما أوصى إليه، فقال له موسى : إن الله أمرنى أن أتى فرعون فسألت ربه أن يجعلك معى رسولاً . وقرأ العامة : « أُنِىْ أَشَدُّ » بوصل الألف « وأشركه » بفتح الحزنة على الدعاء، أى أشدد يارب أزدى، وأشركه معى في أمرى . وقرأ ابن عامر ويحيى بن الحرث وأبو حيوة والحسن وعبد الله ابن أبى إسحق : « أَشَدُّ » بقطع الألف « وأشركه » [بضم الألف أى أنا أفضل ذلك أشدد أنا به أزدى « وأشركه »] [ أى أنا يارب « في أمرى » . قال النحاس : جعلوا الفعلين في موضع جزم جواباً لقوله : « أَجْعَلْ لِي وَزِيْرًا » وهذه القراءة شاذة بعيدة، لأن جواب مثل هذا إنما يقترج بمعنى الشرط والمجازاة، فيكون المعنى : إن تجعل لى وزيراً من أهل أشدد به أزدى، وأشركه في أمرى . وأمره النبوة والرسالة، وليس هذا إليه صلى الله عليه وسلم فيخبر به، إنما سأل الله عز وجل أن يشركه معه في النبوة . وفتح الباء من « أُنِىْ » ابن كثير وأبو عمرو . ( كَتَبْتُ نَسَبَكَ كَثِيْرًا ) قيل : معنى، « نَسَبَكَ » نصلى لك . ويحتمل أن يكون التسييح باللسان . أى تنزهك عما لا يليق بجلالك . و« كَثِيْرًا » نعت لمصدر محذوف . ويجوز أن يكون نعتاً لوقت . والإدغام حسن، وكذا ( وَتَذَكَّرْ كَثِيْرًا ) . ( إِنَّكَ كُنْتَ نَسِيْرًا بَصِيْرًا ) قال الخطابى : البصير المبصر، والبصير العالم بخفيات الأمور، فالمعنى، أى عالمنا بنا، ومدركنا لنا في صغرنا فأحسنت إلينا، فأحسن إلينا، [ أيضاً ] كذلك يارب .

قوله تعالى : قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمْوَسَى ﴿٦٦﴾ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ﴿٦٧﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ﴿٦٨﴾ أَنْ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي

(١) في وجود و زو ط رك وى : سبب العقدة في لسانه . ولهذا اللفظ وجه . (٢) من يوط و زو ط .

(٣) من يوط و زو ط .

وَعَدُوَّهُ<sup>٤٤</sup>، وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَيَّ عَيْنِي<sup>٤٥</sup> إِذْ تَمْشِي  
أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ<sup>٤٦</sup>، فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ  
كَئِ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ<sup>٤٧</sup> وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ  
فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَيَّ قَدَرٍ يَمْؤُوسٍ<sup>٤٨</sup>  
وَاضْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي<sup>٤٩</sup> أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنبَأُ  
فِي ذِكْرِي<sup>٥٠</sup>

قوله تعالى : ( قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى ) لما سأله شرح الصدر ، وتيسير الأمر  
إلى ما ذكر ، أجاب سؤله ، وأتاه طلبته ومرغوبه . والسؤل الطلبة ؛ فُسِّلَ بمعنى مفعول ،  
كقولك خُبز بمعنى غبوز وأكل بمعنى ما كول . وقوله تعالى : ( وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً  
أُخْرَى ) أى قبل هذه ، وهى حفظه سبحانه له من شر الأعداء فى الابتداء ؛ وذلك حين الذبح .  
والله أعلم . والمن الإحسان والإنضال . وقوله : ( إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَى ) قيل :  
« أَوْحَيْنَا » ألهمتنا . وقيل : أوحى إليها فى النوم . وقال ابن عباس [ رضى الله عنهما ] :  
أوحى إليها كما أوحى إلى النبيين . ( أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ ) قال مقاتل : مؤمن آل فرعون  
هو الذى صنع التابوت ونجّره وكان اسمه حِزْقِيل . وكان التابوت من جُمَيْر . ( فَأَقْذِفِيهِ فِي النَّيْلِ )  
أى أطرحه فى البحر : نهر النيل . ( فَلْيُلْقِهِ ) قال الفراء : « فَأَقْذِفِيهِ فِي النَّيْلِ » أمر وفيه معنى  
المجازاة . أى أقذفيه يلقيه النيم . وكذا قوله : « أَتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلِنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ » . ( بِأَخْذِهِ  
عَدُوِّي وَعَدُوَّهُ ) بنى فرعون ، فاتخذت تابوتا ، وجعلت فيه نطعا ، ووضعت فيه موسى ،  
وقبرت رأسه وخصاصه — بنى شقوقه — ثم ألقتة فى النيل ، وكان يشرع منه نهر كبير فى دار  
فرعون ، فساقه الله فى ذلك النهر إلى دار فرعون . وروى أنها جعلت فى التابوت قطنا ملحوجا ،  
فوضعت فيه وقبرته وجصصته ، ثم ألقتة فى النيم . وكان يشرع منه إلى بستان فرعون نهر كبير ،  
فبينما هو جالس على رأس ركبة مع أسية ، إذا بالتابوت ، فأمر به فأخرج ، ففتح فإذا سبى أصبح

الناس، فأحبه مدؤ الله حباً شديداً لا يخالك أن يصبر عنه . وظاهر القرآن يدل على أن البحر ألقاه بساحله وهو شاطئه، فرأى فرعون التابوت بالساحل فأمر بأخذه . ويحتمل أن يكون إلقاء اليم بموضع من الساحل، فيه فوهة<sup>(١)</sup> نهر فرعون، ثم أقاء النهر إلى حيث البركة . والله أعلم .

وقيل : وجدته ابنة فرعون وكان بها برص، فلما فتحت التابوت شفيت . وروى أنهم حين التقطوا التابوت عاجلوا فتحه فلم يقدرُوا عليه ، فعاجلوا كسره فأعياهم ، فذنت آسية فرأت في جوف التابوت نوراً فعاجلته ففتحته ، فإذا صبى<sup>(٢)</sup> نوره بين عيليه ، وهو يمس إبهامه لبناً فأحبوه . وكانت لفرعون بنت برصاء ، وقالت له الأطباء : لا نبأ إلا من قبل البحر، يوجد فيه شبه إنسان دواؤها ريقه ، فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرئت . وقيل : لما نظرت إلى وجهه برئت . والله أعلم .

وقيل : وجدته جوار لامرأة فرعون ، فلما نظر إليه فرعون فرأى صبياً من أصبح الناس وجهها ، فأحبه فرعون ، فذلك قوله تعالى : ﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي ﴾ قال ابن عباس : أحبه الله وحبيبه إلى خلقه . وقال ابن عطية<sup>(٣)</sup> : جعل عليه مسحة من جمال لا يكاد يصبر عنه من رآه . وقال قتادة : كانت في عيني موسى ملاحاً ما رآه أحد إلا أحبه وعشقه . وقال جرير : المعنى جعلت فيك حسناً وملاحاً فلا يراك أحد إلا أحبك .

وقال الطبري : المعنى وألقيت عليك رحمتي . وقال ابن زيد : جعلت من رآك أحبك حتى أحبك فرعون فسلمت من شره ، وأحبتك آسية بنت مزارح فقبلتك . ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ قال ابن عباس : يريد إن ذلك يعنى حيث جعلت في التابوت وحيث ألقى التابوت في البحر، وحيث التقطك جوارى امرأة فرعون ، فأردن أن يفتحن التابوت لينظرن ما فيه ، فقالت منهن واحدة : لا نفتحنه حتى تأتينا به سيدتك فهو أحظى لكن عندها ، وأجدر ألا تهمكن بأنكن وجدتن فيه شيئاً فأخذتموه لأنفسكن . وكانت امرأة فرعون لا تشرب من الماء إلا ما استقىنه أولئك الجوارى . فذهبن بالتابوت إليها مغلقة ، فلما فتحته رأت صبياً لم ير مثله قط ، وألقى عليها محبته فأخذته فدخلت به على فرعون ، فقالت له : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » قال لها فرعون : أما لك فتم ، وأما لى فلا . فبلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لو أن فرعون قال

(١) فوهة الوادى بالضم والشد : فيه كفوفه . (٢) في وجهه وزوط وكوى : عطية .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٥٠ فابعد .



نعم هو قرة عين لي ولك لا آمن وصديقي" فقالت : هب لي ولا تقتله ؛ فوجه لها . وقيل :  
« وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » أي تربي وتُدب على مرأى مني ؛ قاله قتادة . قال النحاس : وذلك  
معروف في اللغة ؛ يقال : صنعت الفرس وأصنعت إذا أحسنت القيام عليه . والمعنى . « وَلِتُصْنَعَ  
عَلَى عَيْنِي » فعلت ذلك . وقيل : اللام متعلقة بما بعدها من قوله : « إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ » على  
التقديم والتأخير فـ « إِذْ » ظرف « لِتُصْنَعَ » . وقيل : الواو في « وَلِتُصْنَعَ » زائدة . وقرأ  
ابن الفعقاع : « وَلِتُصْنَعَ » بإسكان اللام على الأمر ، وظاهره للمخاطب والمأمور غائب . وقرأ  
أبو نبيك : « وَلِتُصْنَعَ » بفتح التاء . والمعنى ولتكون حركتك وتصرفك بمشيقي وعلى عين مني .  
ذكره المهدوي . ( إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ ) العامل في « إِذْ تَمْشِي » « أَلْقَيْتُ » أو « تُصْنَعُ » .  
ويجوز أن يكون بدلا من « إِذْ أُوحِيتَا » وأخته اسمها مريم . ( فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن  
يَكْفُلُهُ ) وذلك أنها خرجت متعرفة خبره ، وكان موسى لما وجهه فرعون من أمراته طلبت  
له المراضع ، وكان لا يأخذ من أحد حتى أقبلت أخته ، فأخذته ووضعت في حجرها وناولته  
نديها فمصه وفرج به . فقالوا لها : تقيمين عندنا ؛ فقالت : إنه لا لبن لي ولكن أدلكم  
على من يكفله وهم له ناصحون . قالوا : ومن هي ؟ . قالت : أمي . فقالوا : لها لبن ؟ قالت :  
لبن أمي هرون . وكان هرون أكبر من موسى بسنة . وقيل : بثلاث . وقيل : بأربع ؛  
وذلك أن فرعون رحم بن إسرائيل فرجع عنهم القتل أربع سنين ، فولد هرون فيها ؛ قاله ابن  
عباس . بغامت الأم فقبل نديها . فذلك قوله تعالى : ( فَرجَعْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ) وفي مصحف  
أبي « قَرَدَدْنَاكَ » . ( كَي تَقَرَّعِينَهَا وَلَا تَحْزَنَ ) وروى عبد الحميد عن ابن حاصر ، « كَي تَقَرَّ  
عِينَهَا » بكسر القاف . قال الجوهري : وقيررت به عينا وقيررت به قسرة وقرورا فيها .  
ورجل قرير العين ؛ وقد قررت عينه تَقَرَّرَ وتَقَرَّرَ تقيض سخنت . وأقر الله عينه أي أعطاه حتى  
تَقَرَّرَ فلا تطمح إلى من هو فوقه ، ويقال : حتى تبرد ولا تسخن . وللسرور دمة باردة ،  
وللحزن دمة حارة . وقد تقدم هذا المعنى في « مريم » . « وَلَا تَحْزَنَ » أي هل فقدك .  
( وَقَتَلَتْ نَفْسًا ) قال ابن عباس : قتل قبطيا كافرا . قال كعب : وكان إذ ذاك ابن أمي

عشرة سنة . فى صحيح مسلم : وكان قتله خطأ ؛ على ما يأتى . ( فَجَنَيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ ) أى أمناك من الخوف والقتل والحبس . ( وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ) أى آخبرناك اختبارا حتى صلحت للرسالة . وقال قتادة : بلوناك بلاء . مجاهد : أخلصناك إخلاصا . وقال ابن عباس : اختبارناك بأشياء قبل الرسالة ، أولها : حملته أمه فى السنة التى كان فرعون يذبح فيها الأطفال ، ثم الفأوه فى اليم ، ثم منعه من الرضاع إلا من ندى أمه ، ثم جره بلحية فرعون ، ثم تناوله الحجر بدل الذرة ، فدرأ ذلك عنه قتل فرعون ، ثم قتله القبطى ونروجه خائفا يترقب ، ثم رعايته الغم ليتدرب بها على رعاية الخلق . يقال : إنه نذله من الغم جدى فاتبعه أكثر النهار ، وأتعبه ، ثم أخذه فقبله وضحه إلى صدره ، وقال له : أتعتنى وأتعبت نفسك ؛ ولم يفضب عليه . قال وهب ابن منبه : ولهذا آخذته الله تعالى كلبا ؛ وقد مضى فى « النساء »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( فَلَيْلَتَ سِتِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ) يريد عشرين سنة أتم الأجلين . وقال وهب : لبث عند شعيب ثمانى وعشرين سنة ، منها عشر مهر أمراءه صفورا ابنة شعيب ، وثمانى عشرة إقامة عنده حتى ولد له عنده . وقوله : ( ثُمَّ جِئْتُ عَلَىٰ قَدَرٍ بِمُوسَىٰ ) قال ابن عباس وقاتدة وعبد الرحمن بن كيسان : يريد موافقا للنبوة والرسالة ؛ لأن الأنبياء لا يبعثون إلا أبناء أربعين سنة . وقال مجاهد ومقاتل : « عَلَىٰ قَدَرٍ » على وعد . وقال محمد بن كعب : ثم جئت على القدر الذى قدرت لك أنك تنجى فيه . والمعنى واحد . أى جئت فى الوقت الذى أردنا إرسالك فيه . وقال الشاعر :

نال الخلافة أو كانت له قَدَرًا \* كما أتى ربّه موسى على قَدَر

قوله تعالى : ( وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُنْفِيسَ ) قال ابن عباس : أى اصطفيناك لوحى ورسالتى . وقيل : « أَصْطَفَيْنَاكَ » خلقتك ؛ مأخوذ من الصنعة . وقيل : قويتك وطمنتك لتبلغ عبادى أمرى ونهى . ( أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي ) قال ابن عباس : يريد التسع الآيات التى أنزلت عليه . ( وَلَا تَلْبِا فِي ذِكْرِي ) قال ابن عباس : تضعفا أى فى أمر الرسالة ؛ وقاله قتادة . وقيل : تفترا . قال الشاعر :

فَاوْنَىٰ مُحَمَّدٌ مَّدَانَ غَفَّرَ \* له الإله ما مَضَىٰ وما غَبَر

وَالْوَقَى الضَّعْفَ وَالْفَتُورَ، وَالكَلالَ وَالْإِغْيَاءَ [وكله مراد في الآية<sup>(١)</sup>]. وقال امرؤ القيس :  
مِسَخَّ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَقَى • اثْرَثَ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمَرَكَلِيِّ<sup>(٢)</sup>

ويقال : ونيت في الأمر أني وقى ووقيتا أي ضَعُفْتُ، فانا وإن وناقة وإنية وأونيتها أنا أضعفتها  
واتعبتها . وفلان لا يخنى كذا، أي لا يزال، وبه فسر أبان معنى الآية واستشهد بقول طرفة :

كَانَ الْقُدُورَ الرَّاسِيَاتِ أَمَامَهُمْ • قَبَابُ بَنَسُوها لَا تَنِي أَبَدًا تَقْلِي

وعن ابن عباس أيضا : لا تبطلنا . وفي قراءة ابن مسعود : « وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي » وتحميدي  
وتحميدي وتبلغ رسالتى .

قوله تعالى : أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا  
لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٤٤﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَذْهَبَ ﴾ قال في أول الآية : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِأَيِّ »  
وقال هنا : « أَذْهَبَا » فقيل : أمر الله تعالى موسى وهرون في هذه الآية بالنفوذ إلى دعوة  
فرعون ، وخاطب أولا موسى وحده تشريفا له ، ثم كرر للتأكيد . وقيل : بين بهذا أنه  
لا يكفى ذهاب أحدهما . وقيل : الأول أمر بالذهاب إلى كل الناس . والثاني بالذهاب  
إلى فرعون .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا ﴾ دليل على جواز الأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر، وأن ذلك يكون باللين من القول لمن معه القوة، وضمنت له العصمة، ألا تراه  
قال : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا » . وقال : « لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى » فكيف بنا فنحن  
أولى بذلك . وحينئذ يحصل الأمر أو الناهي على مرغوبه ، ويظفر بمطلوبه ، وهذا واضح .

(١) من ب وجوى . (٢) مسح معناه يصب الجرى صبا . والسابحات اللاتي عدهن سباحة ؛  
والسباحة في البحرى بسط الأيدي . والكديد : الموضع الغليظ . والمركل : الذي يركل بالأيدي . ومعنى البيت :  
أن الخليل السريمة إذا قترت فاثارت الغبار بأرجلها من التعب ، جرى هذا الفرس جريا مهلا .

الثالثة — واختلف الناس فى معنى قوله : « لَيْتًا » فقالت فرقة منهم الكلبي وعكرمة : معناه كَيْتَاهُ ، وقاله ابن عباس ومجاهد والسدى . ثم قيل ، وكنيته أبو العباس . وقيل : أبو الوليد . وقيل : أبو مرة ، فعل هذا القول تكتية الكافر جائزة إذا كان وجيها ذا شرف وطُبع بإسلامه . وقد يجوز ذلك وإن لم يُطَمَع بإسلامه ، لأن الطمع ليس بحقيقة توجب عملا . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » ولم يقل وإن طمعت فى إسلامه ، ومن الإكرام دعائه بالكُنية . وقد قال صلى الله عليه وسلم لصفوان بن أمية « أنزل أبا وهب » فكاه . وقال لسعد : « ألم تسمع ما يقوله أبو حُباب » يعنى عبدا لله بن أبى . وروى فى الإسرائيليات أن موسى عليه السلام قام على باب فرعون سنة ، لا يجد رسولا يبلغ كلاما حتى خرج . فخرى له ما قص الله علينا من ذلك ، وكان ذلك تسلية لمن جاء بعده من المؤمنين فى سيئتهم مع الظالمين ، ودبك أطم بالمهتدين . وقيل قال له موسى : تؤمن بما جئتُ به ، وتعبد رب العالمين ، على أن لك شبابا لا يهتَم إلى الموت ، وملكا لا يترع منك إلى الموت ، وينسأ فى أجلك أربعائة سنة ، فإذا مت دخلت الجنة . فهذا القول اللين . وقال ابن مسعود : القول اللين قوله تعالى : « فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْنَى . وَاهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى » . وقد قيل إن القول اللين قول موسى : يا فرعون إنا رسولا ربك رب العالمين . فسماه بهذا الاسم لأنه [ كان ] أحب إليه مما سواه مما قيل له ، كما يسمى عندنا الملك ونحوه .

قلت : القول اللين هو القول الذى لا خشونة فيه ، يقال : لان الشيء يَلِينُ لَيْتًا ، وشيء لَيْنٌ ولَيْنٌ مخفف منه ، والجمع أَلْيَاءُ . فإذا كان موسى أمر بأن يقول لفرعون قولا لينا ، فمن دونه أخرى بأن يقتدى بذلك فى خطابه ، وأمره بالمعروف فى كلامه . وقد قال الله تعالى : « وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » . حل ما تقدم فى « البقرة » بيانه والحمد لله .

الرابعة — قوله تعالى : « لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » معناه : على رجالكما وطمعكما ، فالتوقع فيها إنما هو راجع إلى جهة البشر ، قاله كبارا التحويين : سيبويه وغيره . وقد تقدم فى أول « البقرة » . قال الزجاج : « لعل » لفظة طمع وترج نفاطهم بما يعقلون . وقيل : « لعل » هاهنا بمعنى

(١) فى ذلك وقيل . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٨٩ فابعد . (٣) من ب وجه وطوكه .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٦ فابعد . (٥) راجع ج ١ ص ٢٢٧ .

الاستفهام . والمعنى فانظر هل يتذكر . وقيل : هو بمعنى كى . وقيل : هو اخبار من الله تعالى من قول هرون لموسى لعله يتذكر أو يخشى ؛ قاله الحسن . وقيل : إن لعل وعسى في جميع القرآن لما قد وقع . وقد تذكر فرعون حين أدركه الفرق وخشى فقال : « آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . ولكن لم ينفعه ذلك ؛ قاله أبو بكر الوراق وغيره . وقال يحيى بن معاذ في هذه الآية : هذا ريفك بمن يقول أنا الإله فكيف ريفك بمن يقول أنت الإله ؟ ! وقد قيل : إن فرعون رَكَنَ إلى قول موسى لما دعاها ، وشاور أمرأته فأمنت وأشارت عليه بالإيمان ، فشاور هامان فقال : لا تفعل ؛ بعد أن كنت مالكا تصير مملوكا ، وبعد أن كنت رباً تصير مربوباً . وقال له : أنا أردك شاباً ؛ فغضب لحبته بالسواد فهو أول من غضب .

قوله تعالى : **قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِنَا** ﴿١٥﴾  
قوله تعالى : **(قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِنَا)** قال الضحاك : « **يَفْرِطُ** » يعجل . قال : و « **يَطْفِنَا** » يتسدى . النحاس : التقدير نخاف أن يفراط علينا منه أمر ، قال الفراء : فَرَطَ منه أمرٌ أى بدر ؛ قال : وأفراط أسرف . قال : وفَرَطَ ترك . وقراءة الجمهور : « **يَفْرِطُ** » بفتح الياء وضم الراء ، ومعناه يعجل ويبادر بعقوبتنا . يقال : فَرَطَ منى أمرٌ أى بدر ؛ ومنه الفارط في الماء الذى يتقدم القوم إلى الماء . أى يعذبنا مذاب الفارط في الذنب وهو المتقدم فيه ؛ قال المبرد . وقرأت فرقة منهم ابن محيصن : « **يَفْرِطُ** » بفتح الياء والراء ، قال المهدوى : ولعلها لغة . وعنه أيضا بضم الياء وفتح الراء ومعناها أن يجعل حامل على التسرع إلينا ، وقرأت طائفة : « **يَفْرِطُ** » بضم الياء وكسر الراء ؛ وبها قرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة وابن محيصن أيضا . ومعناه يسقط في أذيتنا ؛ قال الرازي :

\* قد أَفَرَطَ الْعِلْجُ عَلَيْنَا وَعَجَلَ \*

قوله تعالى : **قَالَ لَا نَخَافُكَ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى** ﴿١٦﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — قال العلماء : لما لحقهما ما يلحق البشر من الخوف على أنفسهما عزفهما الله سبحانه أن فرعون لا يصل إليهما ولا قومه . وهذه الآية ترد على من قال : إنه لا يخاف ؛ والخوف من الأعداء سنة الله في أنبيائه وأوليائه مع معرفتهم به وثقتهم . ولقد أحسن البصرى رحمه الله حين قال للخبر عن عاصم بن عبد الله — أنه نزل مع أصحابه في طريق الشام على ماء ، فقال الأسد بينهم وبين الماء ، بقاء عاصم إلى الماء فأخذ منه حاجته ، فقبل له : فقد خاطرت بنفسك . فقال : لأن تختلف الأسنة في جوفى أحب إلى من أن يعلم الله أنى أخاف شيئا سواه — : قد خاف من كان خيرا من عاصم ؛ موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له [ الرجل <sup>(١)</sup> ] : « إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتُمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَى لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ . فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » وقال : « فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » وقال حين ألقى السحرة جالهم وعصيم : « فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى . قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى » .

قلت : ومنه حفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق حول المدينة تحصينا للمسلمين وأموالهم ، مع كونه من التوكل والثقة بربه بحمل لم يبلغه أحد . ثم كان من أصحابه ما لا يحمله أحد من تحولهم عن منازلهم ، مرة إلى الحبشة ، ومرة إلى المدينة ؛ تخوفا على أنفسهم من مشركى مكة ، وهرابا بدينهم أن يفتنهم عنه بتعذيبهم . وقد قالت أسماء بنت عميس لعمر لما قال لها : سبقناكم بالمجرة ، فنحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم : كذبت يا عمر ؛ كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يُطعم جائعكم ، ويعط جاهلكم ، وكأ في دار — أو أرض — البعداء البُغضاء في الحبشة ، وذلك في الله وفي رسوله ؛ وأيم الله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونحن كنا نُؤذى ونُخاف . الحديث بطوله خرجته مسلم . قال العلماء : فالخبر عن نفسه بخلاف ما طبع الله نفوس بني آدم

(١) من ك . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٦٤ فابدؤ ص ٢٥٩ . (٣) البعداء : أى في النسب .

البغضاء : أى في الدين وقول أسماء : كذبت يا عمر أى أخطأت وقد استعملوا كذب ببنى أخطأ .

[ عليه <sup>(١)</sup> ] كاذب؛ وقد طبعهم على الحرب مما يضرها ويؤلمها أو يتلفها . قالوا : ولا ضار أضرت من سبع عايد في فلاة من الأرض على من لا آلة معه يدفعه بها عن نفسه ، من سيف أو رمح أو نبل أو قوس وما أشبه ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ ﴾ يريد بالنصر والمعونة والقدرة على فرعون . وهذا كما تقول : الأمير مع فلان إذا أردت أنه يحميه . وقوله : ﴿ أَسْمِعْ وَارَى ﴾ عبارة عن الإدراك الذي لا تخفى معه خافية ، تبارك الله رب العالمين .

قوله تعالى : فَأَتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعْذِيبُهُمْ <sup>ط</sup> قَدْ جِئْنَاكَ بِعَاقِبَةٍ <sup>ط</sup> مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعَ الْهُدَى <sup>(٢)</sup> إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَيَّ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى <sup>(٣)</sup> قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَلْمُوسَى <sup>(٤)</sup> قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى <sup>(٥)</sup>

قوله تعالى : ﴿ فَأَتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ ﴾ في الكلام حذف ، والمعنى : فاتياه فقالا له ذلك . ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ أى خل عنهم . ﴿ وَلَا تَعْذِيبُهُمْ ﴾ أى بالسخرة والتعب في العمل . وكانت بنو إسرائيل عند فرعون في عذاب شديد ؛ يذبح أبناءهم ، ويستخدم نسائهم <sup>(٦)</sup> ، ويكلفهم من العمل في الطين واللبن وبناء المدائن ما لا يطيقونه . ﴿ قَدْ جِئْنَاكَ بِعَاقِبَةٍ مِنْ رَبِّكَ ﴾ قال ابن عباس : يريد العصا واليد . وقيل : إن فرعون قال له : وما هي ؟ فأدخل يده في جيب قميصه ، ثم أخرجها بيضاء لها شعاع مثل شعاع الشمس ، غلب نورها على نور الشمس فمجب منها . ولم يره العصا إلا يوم الزينة . ﴿ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَتْبَعَ الْهُدَى ﴾ قال الزجاج : أى من أتبع الهدى سلم من سخط الله عز وجل وعذابه . قال : وليس بحجة ، [ قال : <sup>(٧)</sup> ] والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقائه ولا خطاب .

(١) الزيادة بقضيا السياق . (٢) في ١ : يستحي . (٣) من ب وجو وطوك وى .

الفراء : السلام على من اتبع الهدى ولمن اتبع الهدى سواء . ( إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ )  
يعنى الملاك والدِّمار فى الدنيا والخلود فى جهنم فى الآخرة ، ( عَلَى مَنْ كَذَبَ ) أنبياء الله ( وَتَوَلَّى )  
أعرض عن الإيمان . وقال ابن عباس : هذه أَرْجَى آية للوَحْدَيْنِ لأنهم لم يكذبوا ولم يتولوا .  
قوله تعالى : ( قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى ) ذكر فرعون موسى دون هرون لرموس  
الآى . وقيل : خصصه بالذكر لأنه صاحب الرسالة والكلام والآية . وقيل : لأنها جميعا  
بلغا الرسالة وإن كان ساكنا ؛ لأنه فى وقت الكلام إنما يتكلم واحد ، فإذا أقطع وازره الآخر  
وأيدّه . فصار لنا فى هذا البناء فائدة علم ؛ أن الاثنين إذا قُلِّدا أمرا فقام به أحدهما ، والآخر  
شخصه هناك موجود مستغنى عنه فى وقت دون وقت أنهما أذيا الأمر الذى قُلِّدا وقاما به  
وَأَسْتَوْجِبَا الثواب ؛ لأن الله تعالى قال : « أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ » وقال : « أَذْهَبَ أَنْتَ  
وَأَخُوكَ » وقال : « فَقُولَا لَهُ » فأمرهما جميعا بالذهاب وبالقول ، ثم أعلمنا فى وقت الخطاب  
بقوله : « فَمَنْ رَبُّكُمَا » أنه كان حاضرا مع موسى . ( قَالَ ) موسى : ( رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ  
شَيْءٍ خَلْقَهُ ) أى أنه يُعَرَفُ بصفاته ، وليس له اسم علم حتى يقال فلان ، بل هو خالق العالم ،  
وهو الذى خص كل مخلوق بهيئة وصورة ، ولو كان الخطاب معهما لقالا : قال ربنا .  
« وَخَلَقَهُ » أول مفعولى أعطى ، أى أعطى خليقته كل شىء يحتاجون إليه ويرتفقون به ،  
أو ثانيهما أى أعطى كل شىء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به ، على قول  
الضحاك على ما يأتى . ( ثُمَّ هَدَى ) قال ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى : أعطى كل شىء  
زوجه من جنسه ، ثم هداه إلى منكمه ومطعمه ومشربه ومسكنه . وعن ابن عباس :  
ثم هداه إلى الألفة والاجتماع والمناخة . وقال الحسن وقتادة : أعطى كل شىء صلاحه ، وهداه  
لما يصلحه . وقال مجاهد : أعطى كل شىء صورة ؛ لم يجعل خلق الإنسان فى خلق البهائم ،  
ولا خلق البهائم فى خلق الإنسان ، ولكن خلق كل شىء فقدره تقديرا . وقال الشاعر :

وله فى كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَةٌ • وكذلك الله ما شاء قَلَّ



يعنى بالخلقة الصورة ؛ وهو قول عطية ومقاتل . وقال الضحاك : أعطى كل شيء خلقه من المنفعة المنوطة به المطابقة له . يعنى اليد للبطش ، والرجل للشي ، واللسان للنطق ، والعين للنظر ، والأذن للسمع . وقيل : أعطى كل شيء ما ألهمه من علم أو صناعة . وقال الفراء : خلق الرجل للراة ، ولكل ذكر ما يوافقه من الإناث ، ثم هدى الذكر للأنثى . فالتقدير على هذا أعطى كل شيء مثل خلقه .

قلت : وهذا معنى قول ابن عباس . والآية بعمومها لتناول جميع الأقوال . وروى زائدة عن الأعمش أنه قرأ : « الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ » بفتح اللام ؛ وهى قراءة ابن أبي إسحق . ورواها نصير عن الكسائى وغيره ؛ أى أعطى بنى آدم كل شيء خلقه مما يحتاجون إليه . فالقراءتان متفقتان فى المعنى .

قوله تعالى : قَالَ قَمَّا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ﴿٥٥﴾ قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّى فِى كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى ﴿٥٦﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَ قَمَّا بَالُ ﴾ البال الحال ؛ أى ما حالها وما شأنها ، فأعلمه أن علمها عند الله تعالى ؛ أى إن هذا من علم الغيب الذى سألت عنه ، وهو مما أستأثر الله تعالى به لا يعلمه إلا هو ، وما أنا إلا عبد مثلك ؛ لا أعلم منه إلا ما أخبرنى به علام الغيوب ، وعلم أحوال القرون مكتوبة عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ . وقيل : المعنى فإى بال القرون الأولى لم يقرؤا بذلك . أى فإى بالهم ذهبوا وقد عبدوا غير ربك . وقيل : إنما سأله عن أعمال القرون الأولى ، فأعلمه أنها محصاة عند الله تعالى ، ومحفوظة عنده فى كتاب . أى هى مكتوبة فسيجازيهم فدا بها وعليها . وعنى بالكتاب اللوح المحفوظ . وقيل : هو كتاب مع بعض الملائكة .

الثانية — هذه الآية ونظائرها مما تقدم ويأتى تدل على تدوين العلوم وكتبتها لئلا تنسى . فإن الحفظ قد تعثر به الآفات من الغلط والنسيان . وقد لا يحفظ الإنسان ما يسمع فيقيد لئلا يذهب عنه . وروينا بالإسناد المتصل عن قتادة أنه قيل له : أنكتب ما نسمع

منك؟ قال : وما يمنعك أن تكتب وقد أخبرك اللطيف الخبير أنه يكتب ؛ فقال : « عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّى فِى كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنْسَى » . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتى تغلب غضبى » . وأسند الخطيب أبو بكر عن أبى هريرة قال : كان رجل من الأنصار يجلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه الحديث ويمجبه ولا يحفظه ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ! إني أسمع منك الحديث يعجبني ولا أحفظه ؛ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آستعن بيمينك » وأوما إلى الخط . وهذا نص . وعلى جواز كُتُب العلم وتدوينه جمهور الصحابة والتابعين ؛ وقد أمر صلى الله عليه وسلم بكتب الخطبة التى خطب بها فى الحج لأبى شاه — رجل من اليمن — لما سألته كتبها . أخرجه مسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قِيدُوا الْعِلْمَ بِالْكِتَابَةِ » . وقال معاوية بن قُزَّة : من لم يكتب العلم لم يمد علمه علما . وقد ذهب قوم إلى المنع من الكُتُب ؛ فروى أبو نضرة قال قيل لأبى سعيد : أنكتب حديثكم هذا ؟ قال : لم تجعلونه قرآنا ؟ ولكن أحفظوا كما حفظنا . ومن كان لا يكتب الشعبي ويونس بن عبيد وخالد الحذاء — قال خالد : ما كتبت شيئا قط إلا حديثا واحدا ، فلما حفظته محوته — وآبن عون والزهري . وقد كان بعضهم يكتب فإذا حفظ محاه ؛ منهم محمد بن سيرين وعاصم بن ضمرة . وقال هشام بن حسان : ما كتبت حديثا قط إلا حديث الأعماق فلما حفظته محوته <sup>(١)</sup> .

قلت : وقد ذكرنا عن خالد الحذاء مثل هذا . وحديث الأعماق أخرجه مسلم فى آخر الكتاب : « لا نقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق — أو — بدابق » الحديث ذكره فى كتاب الفتن . وكان بعضهم يحفظ ثم يكتب ما يحفظ ؛ منهم الأعمش وعبد الله بن أدريس وهشيم وغيرهم . وهذا احتياط على الحفظ . والكُتُب أولى على الجملة ، وبه وردت الآى والأحاديث ؛ وهو مروى عن عمرو بن وهب وجابر وأنس رضى الله عنهم ، ومن يليهم من كبار التابعين كالحسن

(١) كذا فى بوطوى وهو الصواب . وأبو نضرة المنذر بن مالك بن قطعة .

(٢) الأعماق : موضع من أطراف المدينة ؛ ودابق : اسم موضع سوق بها . والشك من الراوى .

وعطاء وطاوس وعروة بن الزبير، ومن بعدهم من أهل العلم؛ قال الله تعالى: «وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْجَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ»<sup>(١)</sup>. وقال تعالى: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ»<sup>(٢)</sup>. وقال تعالى: «وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً»<sup>(٣)</sup> الآية. وقال تعالى: «وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ. وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَقَرٌّ»<sup>(٤)</sup>. وقال: «عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ» إلى غير هذا من الآي. وأيضا فإن العلم لا يضبط إلا بالكتاب، ثم بالمقابلة والمداورة والتمهيد والتحفظ والمذاكرة والسؤال والفحص عن الناقلين والثقة بما نقلوا، وإنما كره الكُتُب من كره من الصدر الأول لقرب العهد، وتقارب الإسناد لثلاث يعتمد الكاتب فيه، أو يرغب عن حفظه والعمل به؛ فأما والوقت متباعد، والإسناد غير متقارب، والطرق مختلفة، والنقل متشابهون، وآفة النسيان معترضة، والوهم غير مأمون؛ فإن تقييد العلم بالكتاب أولى وأشقى والدليل على وجوبه أقوى؛ فإن أحتاج محتج بحديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمَحْهُ»<sup>(٥)</sup> أخرجه مسلم؛ فالجواب: أن ذلك كان متقدما؛ فهو منسوخ بأمره بالكتابة، وإباحته لأبي شاه وغيره. وأيضا كان ذلك لثلاث يخلط بالقرآن ما ليس منه. وكذا ما روى عن أبي سعيد أيضا - حرصنا أن ياذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتابة فأبى - إن كان محفوظا فهو قبل الهجرة، وحين كان لا يؤمن الإشتغال به عن القرآن

الثالثة - قال أبو بكر الخطيب: ينبغي أن يكتب الحديث بالسواد؛ ثم الخبر خاصة دون المداد لأن السواد أصبغ الألوان، والخبر أبقاها على مر الدهور، وهو آلة ذوى العلم، وعدة أهل المعرفة. ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبي قال: رأيت الشافعي وأنا في مجلسه وعلى قميصي خبر وأنا أخفيه؛ فقال: لم تخفيه وتستره؟ إن الخبر على الثوب من المروءة لأن صورته في الأبصار سواد، وفي البصائر بياض. وقال خالد بن يزيد: الخبر في ثوب صاحب الحديث مثل الخلق في ثوب العروس. وأخذ هذا المعنى أبو عبد الله البَلَوِي فقال:

مِدَادُ الْحَبَابِ طِيبُ الرِّجَالِ \* وَطِيبُ النِّسَاءِ مِنَ الزَّعْفَرَانِ  
فَهَذَا يَلِيقُ بِأَنْوَابِ ذَا \* وَهَذَا يَلِيقُ بِثُوبِ الْحَصَانِ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٠ فابعد ص ٢٩٦ . (٢) راجع ص ٢٤٩ من هذا الجزء .  
(٣) راجع ج ١٧ ص ١٤٩ . (٤) في نسخة زوطا وكوى : تحفظه . (٥) لا فرق في اللغة بين المداد والخبر؛ ولعل المراد الكتابة بالخبر الأسود خاصة؛ فالتفرقة بحسب اللون على ما يبدو .  
(٦) الخلق: طيب معروف ينحذ من الزعفران وغيره .

وذكر الماوردى أن عبد الله<sup>(١)</sup> بن سليمان فيما حكى رأى على بعض ثيابه أثر صفرة ، فأخذ من مداد الدواة وطلاه به ، ثم قال : المداد بنا أحسن من الزعفران ، وأنشد :

إِنَّمَا الزَّعْفَرَانُ عِطْرُ الْمَدَارَى • وَمَسْدَادُ التَّوْبَى عِطْرُ الرِّجَالِ

الرابعة — قوله تعالى : ( لَا يُضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنُتَى ) اختلف في معناه على أقوال

خمسة ، الأول : إنه ابتداء كلام ، تنزيه لله تعالى عن هاتين الصفتين . وقد كان الكلام تم في قوله : « فِي كِتَابٍ » . وكذا قال الزجاج ، وأن معنى ، « لَا يُضِلُّ » لا يهلك من قوله : « أَبَدًا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » . « وَلَا يَنُتَى » شيئا ، نزعه عن الهلاك والنسيان . القول الثانى : « لَا يُضِلُّ » لا يخطئ ، قاله ابن عباس ، أى لا يخطئ فى التدبير ، فمن أنظره فلحكمة أنظره ، ومن عاجله فلحكمة عاجله . القول الثالث : « لَا يُضِلُّ » لا يغيب . قال ابن الأعرابى : أصل الضلال القيوبة ، يقال : ضل الناسى إذا غاب عنه حفظ الشيء . قال : ومعنى « لَا يُضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنُتَى » أى لا يغيب عنه شيء ولا يغيب عن شيء . القول الرابع : قاله الزجاج أيضا : وقال النحاس وهو أشبهها بالمعنى — : أخبر الله عز وجل أنه لا يحتاج إلى كتاب ، والمعنى : لا يضل عنه علم شيء من الأشياء ولا معرفتها ، ولا ينسى ما عليه منها .

قلت : وهذا القول راجع إلى معنى قول ابن الأعرابى . وقول خامس : إن « لَا يُضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنُتَى » فى موضع المصفة لـ « كِتَابٍ » أى الكتاب غير ضال عن الله عز وجل ، أى غير ذاهب عنه . « وَلَا يَنُتَى » أى غير ناسٍ له فهما نعتان لـ « كِتَابٍ » . وعلى هذا يكون الكلام متصلا ، ولا يوقف على « كِتَابٍ » . تقول العرب : ضلنى الشيء إذا لم أجده ، وأضلته أنا إذا تركته فى موضع فلم تجده فيه . وقرأ الحسن وقتادة وعيسى بن عمر وابن محيصن وعاصم الجحدري وابن كثير فيما روى شبل عنه : « لَا يُضِلُّ » بضم الياء على معنى لا يضيعه ربى ولا ينساه . قال ابن حرفة : الضلالة عند العرب سلوك سبيل غير القصد ، يقال : ضل عن الطريق ، وأضل الشيء إذا أضاعه . ومنه قرأ من قرأ : « لَا يُضِلُّ رَبِّي » أى لا يضيع ، هذا مذهب العرب .

(١) فى « أدب الدنيا والدين » : حيد الله بن سليمان .

(٢) راجع ج ١٤ ص ٩١ .

قوله تعالى : **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ۝٥٣ كُلُّوا وَأَرْعُوا أَنْعَمَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى ۝٥٤ مِنهَا خَلَقْنَكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝٥٥**

قوله تعالى : **(الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا)** <sup>(١)</sup> «الَّذِي» في موضع [رفع] نعت لـ «رَبِّي» أي لا يضل ربِّي الذي جعل . ويمحوز أن يكون خبر ابتداء مضمر أي هو «الَّذِي» . ويمحوز أن يكون منصوبا بإضمار أعني . وقرأ الكوفيون : «مِهْدًا» هنا وفي «الزحرف» بفتح الميم وإسكان الميم . الباقيون «مِهَادًا» واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لأقفاهم على قراءة : «أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا» . النحاس : والجمع أولى لأن «مِهْدًا» مصدر وليس هذا موضع مصدر إلا على حذف ، أي ذات مهد . المهدوي : ومن قرأ : «مِهْدًا» جاز أن يكون مصدرا كالقَرَش أي مهد لكم الأرض مِهْدًا ، وجاز أن يكون على تقدير حذف المضاف ، أي ذات مهد . ومن قرأ : «مِهَادًا» جاز أن يكون مفردا كالقَرَش . وجاز أن يكون جمع «مِهْد» استعمل استعمال الأسماء فكسّر . ومعنى : «مِهَادًا» أي فراشا وقرارا تستقرون عليها . **(وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا)** أي طرقا . نظيره : **«وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا . لِيَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا»** <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى : **«الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»** <sup>(٣)</sup> . **(وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً)** تقدم معناه . وهذا آخر كلام موسى ، ثم قال الله تعالى : **(فَأَخْرَجْنَا بِهِ)** . وقيل : كله من كلام موسى ، والمعنى «فَأَخْرَجْنَا بِهِ» أي بالحَرْث والمعالجة ، لأن الماء المنزل سبب خروج النبات . ومعنى **(أَزْوَاجًا)** ضروبا وأشباها ، أي أصنافا من النبات المختلفة الأزواج والألوان . وقال الأخفش : التقدير أزواجا شتى من نبات . قال : وقد يكون النبات شتى ، فـ «شتى» يحوز أن يكون نعتا لأزواج ، ويمحوز أن يكون نعتا للنبات . و «شتى»

(١) «مهادا» بالجمع : قراءة «نافع» وطهيا الأصل . (٢) من بوجوز وطوكوي .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٦٩ فابعد . (٤) راجع ج ١٨ ص ٣٠٦ . (٥) راجع ج ١٦ ص ٦٤ .

ماخوذ من شت الشيء أى تفرق . يقال : أمر شت أى متفرق . وشت الأمر شتاً وشتاتاً  
تفرق ؛ وأشتت مثله . وكذلك التشتت . وشتته تشتيتاً فزقه . وأشتت بى قومى أى فزقوا  
أمرى . والتشتيت المتفرق . قال رؤبة يصف إبلا :

جاءت معاً وأطرقت شتيتاً \* وهى تُثير الساطع السخيتاً<sup>(١)</sup>

وتفر شتيت أى مُفلج . وقوم شتى ، وأشياء شتى ، وتقول : جاءوا اشتتاً ؛ أى متفرقين ؛  
واحدهم شت ؛ قاله الجوهرى .

قوله تعالى : ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ أمر بإباحة . «وَارْعَوْا» من رعت الماشية الكلاء ،  
ورعاها صاحبها رعاية ؛ أى أسامها وسرحها ؛ لازم ومعتمد . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ﴾  
أى العقول . الواحدة نُهيّة . قال لم ذلك ؛ لأنهم الذين يُنهى إلى رأيهم . وقيل : لأنهم  
ينهون النفس عن القبائح . وهذا كله من موسى احتجاجاً على فرعون فى إثبات الصانع جواباً  
لقوله : «فَن رَّبُّكُمْ يَا مُوسَى» . وبين أنه إنما يستدل على الصانع اليوم بأفعاله .

قوله تعالى : ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعنى آدم عليه السلام لأنه خلق من الأرض ؛ قاله أبو إسحق  
الزجاج وغيره . وقيل : كل نطفة مخلوقة من التراب ؛ على هذا يدل ظاهر القرآن . وروى  
أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مولود إلا وقد دُر عليه من تراب  
حُفْرته " أخرجه أبو نعيم الحافظ فى باب ابن سيرين ، وقال : هذا حديث غريب من حديث  
عَوْن لم نكتبه إلا من حديث أبى عاصم النبيل ، وهو أحد الثقات الأعلام من أهل البصرة .  
وقد مضى هذا المعنى مبيناً فى سورة « الأنعام » عن ابن مسعود . وقال عطاء الخراسانى : إذا  
وقعت النطفة فى الرحم انطلق الملك الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره  
على النطفة ، فيخلق الله النسيمة من النطفة ومن التراب ؛ فذلك قوله تعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ  
وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى » . وفى حديث البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
"إن العبد المؤمن إذا خرجت روحه صعدت به الملائكة فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة

(١) السخيت : دقاق التراب : وهو الغبار الشديد الارتفاع . وبرى : « السخيتا » بالشين المعجمة .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٨٧ فابعد .

إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا فيستفتحون لها فيفتح فيشيعه من كل سماء مقرَّبوها إلى السماء التي تليها حتى تنهى بها إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل: «اكتبوا لعبدى كتابا في عِلِّين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى» فتعاد روحه في جسده «وذكر الحديث. وقد ذكرناه بتمامه في كتاب «التذكرة» وروى من حديث علي رضي الله عنه؛ ذكره الثعلبي. ومعنى ((وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ)) أى بعد الموت. ((وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ)) أى للبعث والحساب. ((تَارَةً أُخْرَى)) يرجع هذا إلى قوله: «مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ» لا إلى «نُعِيدُكُمْ» وهو كقولك: اشتريت ناقة ودارا وناقة أخرى؛ فالمعنى: من الأرض أخرجناكم ونخرجكم بعد الموت من الأرض تارة أخرى.

قوله تعالى: وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنآتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشَرَ النَّاسُ خُشًى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ بِقَمْعٍ كَيْدِهِ ثُمَّ أُنِى ﴿٦٠﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ آفَتَرَى ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ((وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا)) أى المعجزات الدالة على نبوة موسى. وقيل: جميع الله الدالة على توحيده. ((فَكَذَّبَ وَأَبَى)) أى لم يؤمن. وهذا يدل على أنه كفر عنادا لأنه رأى الآيات حيا لا خبرا. نظيره: «وَبَجَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا». قوله تعالى: ((قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى)) لما رأى الآيات التي أتاه بها موسى قال: إنها سحر؛ والمعنى: جئت لتوهم الناس أنك جئت بآية توجب اتباعك والإيمان بك، حتى تغلب على أرضنا وعلينا. ((فَلَنآتِيَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ)) أى لنعارضنك

بمثل ما جئت به ليتبين للناس أن ما أتيت به ليس من عند الله . ( فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا )  
هو مصدر؛ أى وعدا . وقيل : الموعد اسم لمكان الوعد ؛ كما قال تعالى : « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ<sup>(١)</sup> » فالموعدا هنا مكان . وقيل : الموعد اسم لزمان الوعد ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ مَوْعِدَهُمُ<sup>(٢)</sup> الصَّبْحُ » فالمعنى : أجعل لنا يوما معلوما ، أو مكانا معروفا . قال القشيري : والأظهر أنه  
مصدر ولهذا قال : ( لَا تُخْلِفُهُ ) أى لا تخلف ذلك الوعد ، والإخلاف أن يعد شيئا ولا ينجزه .  
وقال الجوهري : والميعاد المواعدة والوقت والموضع ، وكذلك المَوْعِد . وقرأ أبو جعفر  
ابن القعقاع وشيبة والأعرج : « لَا تُخْلِفُهُ » بالحزم جوابا لقوله : « أَجْعَلْ » . ومن رفع فهو نعت  
له «موعد» والتقدير : موعدا غير مخلف . ( مَكَانًا سَوًى ) قرأ ابن عامر وعاصم وحمة : « سَوًى »  
بضم السين . الباقر بكسرهما ؛ وهما لغتان مثل عُدَا وَعِدَا وطَوًى وطَوًى . واختار أبو عبيد  
وأبو حاتم كسر السين لأنها اللغة العالية الفصيحة . وقال النحاس : والكسر أعراف وأشهر .  
وكلهم تَوَنَوْا الواو ؛ وقد روى عن الحسن ، واختلف عنه ضم السين بغير تنوين . واختلف في معناه  
ف قيل : سوى هذا المكان ؛ قاله الكلبي . وقيل : مكانا مستويا يتبين للناس ما بيناه فيه ؛  
قاله ابن زيد . ابن عباس : نصفًا . مجاهد : منصفًا ؛ وعنه أيضا ، وقادة عدلا بيننا وبينك .  
وقال النحاس : وأهل التفسير على أن معنى « سَوًى » نَصَفَ وَعَدَلَ وهو قول حسن ؛ قال  
سيبويه يقال : سَوًى وَسَوًى أى عدَلَ ؛ يعنى مكانا عدلا بين المكانين فيه النصفة ؛ وأصله من  
قولك : جلس في سَوَاء الدار بالمد أى في وسطها ؛ ووسط كل شيء أعدله ؛ وفي الحديث  
عن النبي صلى الله عليه وسلم : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا<sup>(٣)</sup> » أى عدلا ، وقال زهير :

أَرْوْنَا خُطَّةً لَا ضَمِّمَ فِيهَا • يُسَوًى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءُ

وقال أبو عبيدة والقتبي : وسطا بين الفريقين ؛ وأنشد أبو عبيدة لموسى بن جابر الحنفي :

وإن أبانا كان حلَّ ببلدة • سَوًى بين قيس قيس عيلانَ والفِزْرِ  
والفِزْرُ : سعد بن زيد مناة بن تميم . وقال الأخفش : « سَوًى » إذا كان بمعنى غير أو بمعنى العدل  
يكون فيه ثلاث لغات : إن ضمت السين أو كسرت قصرت فيهما جميعا . وإن فتحت مددت ،  
تقول : مكان سَوًى وَسَوًى وَسَوَاء ؛ أى عدل ووسط فيما بين الفريقين . قال موسى بن جابر :



• وجدنا أبانا كان حلّ ببلدة •

البيت . وقيل : « مَكَانًا سَوًى » أى قصداً ، وأنشد صاحب هذا القول :

لَوْ مَنَنْتُ حَبِيبِي مَا عَدْتَنِي \* أَوْ تَمَنَيْتُ مَا عَدَوْتُ مِثْلَهَا

وتقول : مررت برجل سواك وسواك وسواك أى غيرك . وهما فى هذا الأمر سواء وإن شئت سواءان . وهم سواء للجميع وهم أسواء ؛ وهم سواسية مثل ثمانية على غير قياس . وانتصب « مَكَانًا » على المفعول الثانى لـ « جعل » . ولا يحسن انتصابه بالموصد على أنه مفعول أو ظرف له ؛ لأن الموصد قد وصف ، والأسماء التى تعمل عمل الأفعال إذا وصفت أو صغرت لم ينبغ<sup>(١)</sup> أن تعمل لخروجها عن شبه الفعل ، ولم يحسن حملها على أنه ظرف وقع موقع المفعول الثانى ؛ لأن الموصد إذا وقع بعده ظرف لم تجزه العرب مجرى المصادر مع الظروف ، لكنهم يتسعون فيه كقوله تعالى : « إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ<sup>(٢)</sup> » و « مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ » . واختلف فى يوم الزينة ، فقيل هو يوم عيد كان لهم يترنون ويحتفلون فيه ؛ قاله قتادة والسدى وغيرهما . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : كان يوم عاشوراء . وقال سعيد بن المسيب : يوم سوق كان لهم يترنون فيها ؛ وقاله قتادة أيضاً . وقال الضحاك : يوم السبت . وقيل : يوم النيروز ؛ ذكره الثعلبى . وقيل : يوم يكسر فيه الخليج ؛ وذلك أنهم كانوا يخرجون فيه يتفرجون ويتزهون ؛ وعند ذلك تأمن الديار المصرية من قبل النيل . وقرأ الحسن والأعشى ومبىى الثقفى والسلمى وهبيرة عن حفص : « يَوْمَ الزَّيْنَةِ » بالنصب . ورويت عن أبى عمرو ؛ أى فى يوم الزينة إنجاز موعدا . والباقون بالرفع على أنه خبر الابتداء . « وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ<sup>(٣)</sup> » أى وجمع الناس ؛ فـ « أَنْ » فى موضع رفع على قراءة من قرأ : « يَوْمُ » بالرفع . وعطف « وَأَنْ يُخَشِّرَ » بقوى قراءة الرفع ؛ لأن « أَنْ » لا تكون ظرفاً ، وإن كان المصدر الصريح يكون ظرفاً كقدم الحاج ؛ لأن من قال : آتاك مقدم الحاج لم يقل آتاك أن يقدم الحاج . النحاس : وأولى من هذا أن يكون فى موضع خفض عطفاً على الزينة . والضم مؤنثة تصغيرها العرب بغيرها لثلاث يشبه تصغيرها تصغير مخوفة ؛ قاله النحاس . وقال الجوهري :

مخوفة النهار بعد طلوع الشمس، ثم بعده الضحا وهى حين تشرق الشمس؛ مقصورة تؤنث وتذكر؛ فن أنت ذهب إلى أنها جمع مخوفة؛ ومن ذكر ذهب على أنه اسم على فعل مثل صرد ونغر؛ وهو ظرف غير متكن مثل سحر، تقول: لقيته مَحْمًا؛ وَمَحْمًا إذا أردت به مَحْمًا يومك لم تتونه، ثم بعده الضحاء ممدود مذكر، وهو عند ارتفاع النهار الأعلى. وخص الضحا لأنه أول النهار، فلو امتد الأمر فيما بينهم كان فى النهار منسوع. وروى عن ابن مسعود والبخارى وغيرهما: «وَأَنَّ تَحْشُرَ النَّاسِ مَحْمًا» على معنى وأن يحشر الله الناس ونحوه. وعن بعض القراء: «وَأَنَّ تَحْشُرَ النَّاسِ» والمعنى وأن تحشُر أنت يا فرعون الناس. وعن البخارى أيضا، «وَأَنَّ تَحْشُرَ» بالنون. وإنما واعدتم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله، وظهور دينه، وكبت الكافر، وزهوق الباطل على رموس الأشهاد، وفى المجمع الناص لتقوى رغبة من رغب فى الحق، ويكفل حد المبطلين وأشياهم، ويكثر المحدث بذلك الأمر العلم فى كل بدو وحضر، ويشيع فى جمع أهل الوبر والمدر.

قوله تعالى: «فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ» أى حيله ومكره، والمراد جمع السحرة. قال ابن عباس: كانوا اثنين وسبعين ساحرا، مع كل ساحر منهم حبال وعصى. وقيل: كانوا أربعائة. وقيل: كانوا اثنى عشر ألفا. وقيل: أربعة عشر ألفا. وقال ابن المنكر: كانوا ثمانين ألفا. وقيل: كانوا مجتمعين على رئيس يقال له شمعون. وقيل: كان اسمه يوحنا معه اثنا عشر قريبا، مع كل ثقب عشرون عريفا، مع كل عريف ألف ساحر. وقيل: كانوا ثلثمائة ألف ساحر من القيوم، وثلثمائة ألف ساحر من الصعيد، وثلثمائة ألف ساحر من الريف، فصاروا تسعمائة ألف، وكان رئيسهم أعمى. «ثُمَّ أَنَّى» أى أتى الميعاد. «قَالَ لَهُمْ مُوسَى» أى قال لفرعون والسحرة، «وَلَيْكُمُ» دعاء عليهم بالويل. وهو بمعنى المصدر. وقال أبو إسحق الزجاج: هو منصوب بمعنى ألزمهم الله ويلا. قال: ويموز أن يكون نداء كقوله تعالى: «يَا وَيْلَنَا مَنْ بَشَّنَا<sup>(١)</sup>». «لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا» أى لا تختلقوا عليه الكذب، ولا تتركوا به، ولا تقولوا للمعجزات إنها سحر. «فَيَسْحَظَكُمْ بِعَذَابٍ» من عنده أى يستأصلكم بالإهلاك.

يقال فيه: تَحَتَّ وَأَتَحَتَّ بِمَعْنَى . وَأَصْلُهُ مِنْ اسْتَقْصَاءِ الشَّعْرِ . وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ : « فَيَسْحَحُكُمْ »  
 مِنْ أَتَحَتَّ ، الْبَاقُونَ « فَيَسْحَحُكُمْ » مِنْ تَحَتَّ وَهَذِهِ لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَ [ الْأُولَى لُغَةٌ ] بَنِي تَمِيمٍ .  
 وَانْتَصَبَ عَلَى جَوَابِ النَّهْيِ . وَقَالَ الْفَزْدَقُ :

وَعَصَّ زَمَانٍ يَابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ • مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا<sup>(١)</sup>

الزُّخْمَشَرِيُّ : وَهَذَا بَيْتٌ لَا تَزَالُ الرِّكْبُ تَصْطُكُ فِي تَسْوِيَةِ إِعْرَابِهِ . ( وَقَدْ خَابَ مِنْ أَقْرَى )  
 أَيِ خَسِرَ وَهَلَكَ ، وَخَابَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالثَّوَابِ مَنْ أَدْعَى عَلَى اللَّهِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ .

قوله تعالى : فَتَنَّا زُجُرًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَأَسْرَوْا النَّجْوَى ﴿٦٦﴾ قَالُوا  
 إِنَّ هَذَانِ لَسَّاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا  
 بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثُنَى ﴿٦٧﴾ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ آتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ  
 مَنَ اسْتَعْلَى ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( فَتَنَّا زُجُرًا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ) أَيِ تَسَاوَرُوا ؛ يَرِيدُ السَّحْرَةَ . ( وَأَسْرَوْا  
 النَّجْوَى ) قَالَ قَتَادَةُ : ( قَالُوا ) : إِنْ كَانَ مَاجَاءَ بِهِ سَحْرًا فَسَنُفْلِهِ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
 فَسَيَكُونُ لَهُ أَمْرٌ ، وَهَذَا الَّذِي أَسْرَوْهُ . وَقِيلَ : الَّذِي أَسْرَوْا قَوْلَهُمْ : « إِنَّ هَذَانِ لَسَّاحِرَانِ »  
 الْآيَاتِ ، قَالَ السَّدِيُّ وَمِقَاتِلٌ . وَقِيلَ : الَّذِي أَسْرَوْا قَوْلَهُمْ : إِنْ ظَلَمْنَا اتَّبَعْتَاهُ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ ؛  
 دَلِيلُهُ مَا ظَهَرَ مِنْ عَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ . وَقِيلَ : كَانَ سِرَّهُمْ أَنْ قَالُوا حِينَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى : « وَيَلَيْكُمُ  
 لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » : مَا هَذَا بِقَوْلِ سَاحِرٍ . وَ « النَّجْوَى » الْمُنَاجَاةُ يَكُونُ اسْمًا وَمَصْدَرًا ؛  
 وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « النِّسَاءِ »<sup>(٤)</sup> بَيَانُهُ .

(١) الزيادة من كتب التفسير . (٢) ويرى : « إلامسحت » ومن رواه كذلك جعل معنى « لم يدع »  
 لم يتقار؛ ومن رواه « إلامسحنا » جعل « لم يدع » بمعنى لم يترك . ورفع « مجلف » بإضمار؛ كأنه قال : أمره مجلف .  
 « اللسان » . (٣) المجلف : الذي بقيت منه بقية . (٤) راجع ج ٥ ص ٣٨٢ فابعد .

قوله تعالى : « **إِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرَانِ** » قرأ أبو عمرو : « **إِنْ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ** » . ورويت عن عثمان وعائشة رضى الله عنهما وغيرهما من الصحابة ؛ وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعى وغيرهم من التابعين : ومن القراء عيسى بن عمر وعاصم الجحدري ؛ فيما ذكر النحاس . وهذه القراءة موافقة للإعراب مخالفة للمصحف . وقرأ الزهري والخليل بن أحمد والمفضل وأبان وابن عيصن وابن كثير وعاصم : فى رواية حفص عنه . « **إِنْ هَذَا** » بتخفيف « **إِنْ** » « **لساحران** » وابن كثير يشدد نون « **هَذَا** » . وهذه القراءة سالت من مخالفة المصحف ومن فساد الإعراب ، ويكون معناها ما هذان إلا ساحران . وقرأ المدنيون والكوفيون : « **إِنْ هَذَا** » بتشديد « **إِنْ** » « **لساحران** » فوافقوا المصحف وخالفوا الإعراب . قال النحاس : فهذه ثلاث قراءات قد رواها الجماعة عن الأئمة ، وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ : « **إِنْ هَذَا إِلَّا سَاحِرَانِ** » وقال الكسائى فى قراءة عبد الله : « **إِنْ هَذَا سَاحِرَانِ** » بغير لام ؛ وقال القراء فى حرف أبى : « **إِنْ ذَانِ إِلَّا سَاحِرَانِ** » فهذه ثلاث قراءات أخرى تحمل على التفسير لا أنها جائز أن يقرأ بها لمخالفتها المصحف .

قلت : وللعلماء فى قراءة أهل المدينة والكوفة ستة أقوال : ذكرها ابن الأنبارى فى آخر كتاب الردله ، والنحاس فى إعرابه ، والمهدوى فى تفسيره ، وغيرهم أدخل كلام بعضهم فى بعض . وقد خطأها قوم حتى قال أبو عمرو : <sup>(١)</sup> « **إِنِّي لَأَسْتَحْيِ مِنْ اللَّهِ [تعالى] أَنْ أَقْرَأَ : « **إِنْ هَذَا** » .** » وروى عمرو عن عائشة رضى الله عنها أنها سئلت عن قوله تعالى : « **لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ** » <sup>(٢)</sup> ثم قال : « **وَالْمُقِيمِينَ** » وفى « **المائدة** » « **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ** » <sup>(٣)</sup> و « **إِنْ هَذَا لَسَاحِرَانِ** » فقالت : يابن أخى ! هذا خطأ من الكاتب . وقال عثمان ابن عفان رضى الله عنه : فى المصحف لحن وستقيمه العرب بالستهم . وقال أبان بن عثمان : قرأت هذه الآية عند أبى عثمان بن عفان ، فقال : لحن وخطأ ؛ فقال له قائل : ألا تفيروه ؟ فقال : دَعُوهُ فإنه لا يحزم حلالا ولا يحلل حراما . القول الأول من الأقوال الستة : أنها لغة بنى الحارث بن كعب وزبيد وخثعم . وكثانة بن زيد يجعلون رفع الاثنين ونصبه وخفضه بالآلف ؛

(١) من ك . (٢) راجع ج ٦ ص ١٢ ، وص ٢٤٦ . راجع ما نقله القرطبي فى رد هذا الكلام ج ٦ ص ١٥ . وكان إغفال المصنف لهذا أولى لأنه قدح فى خط المصحف المروى عن أئمة اللغة الثقات .

يقولون: جاء الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان، ومنه قوله تعالى: «وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ»  
على ما تقدم<sup>(١)</sup>. وأشد الفراء لرجل من بنى أسد<sup>(٢)</sup> - قال: وما رأيت أفصح منه:

فَأَطْرَقَ لِطَرِيقِ الشَّجَاعِ وَلَوْ يَرَى • مَسَاغًا لِنَابِهِ الشَّجَاعُ لَصِمًا<sup>(٣)</sup>

ويقولون: كسرت يده وركبت ملاحه؛ بمعنى يديه وعليه؛ قال شاعرهم:

تَرَوَدُّ مِنَّا بَيْنَ أَذْنَاهُ ضَرْبَةً • دَعْنَهُ إِلَى هَابِي التُّرَابِ عَقِيمِ

وقال آخر<sup>(٤)</sup>:  
• طَارُوا مَلَاهُنَّ فِطْرَ مَلَاهَا •

أى عليهن وعليها.

وقال آخر<sup>(٥)</sup>:  
إِنِّ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا • قَدْ بَلَّغَا فِي الْمَجْدِ غَايَتَاهَا

أى إن أبا أبيها وغايتها. قال أبو جعفر النحاس: وهذا القول من أحسن ما حملت عليه الآية؛  
إذ كانت هذه اللغة معروفة، وقد حكاهما من يرتضى بعلمه وأمانته؛ منهم أبو زيد الأنصاري،  
وهو الذى يقول: إذا قال سيبويه حدثنى من أتق به فلانما يعني؛ وأبو الخطاب الأخصى  
وهو رئيس من رؤساء اللغة، والكسائى والفراء كلهم قالوا هذا على لغة بنى الحرث بن كعب.  
وحكى أبو عبيدة عن أبى الخطاب أن هذه لغة بنى كنانة. المهدي: وحكى فيه أنها لغة  
نخشم. قال النحاس ومن أين ما فى هذا قول سيبويه: وأعلم أنك إذا ثبت الواحد زدت  
عليه زائدين، الأولى منهما حرف مد ولين وهو حرف الإعراب؛ قال أبو جعفر فقول  
سيبويه: وهو حرف الإعراب، يوجب أن الأصل ألا يتغير، فيكون، «إِنَّ هَذَانِ» جاء

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٠ فما بعد. (٢) هو التلس كافى «السان».

(٣) صم الشجاع فى صفة: أى عض ونقب فلم يرسل ما عض. (٤) هو هو بر الحارثى. والهابى  
من التراب ما أرتفع ودق. (٥) قيل: هو لبعض أهل اليمن، وأن قبله:

أى قلوب راصب تراها • طاروا ملاحن فطر ملاحا

وأشد مدنى حقب حقواها • ناجية وناجيا أباه

والحقو: الخاصرة. والناجية: السريعة. (٦) نسبة الجوهري لأبى النجم، وأن قبله:

واها لىلى ثم واها واها • هى التى لو أننا قلناها

ما لى عيناها لنا وقها • بمن نرضى به أباه

إن أباه... الخ. ونسب بعضهم لرؤبة. وقيل: لبعض أهل اليمن؛ وأن قبله:

أى قلوب راصب تراها • طاروا ملاحن ... الخ

على أصله ليعلم ذلك، وقد قال تعالى : « أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ » ولم يقل أستحاذ ؛ بقاء هذا ليدل على الأصل، وكذلك، « إِنَّ هَذَانِ » ولا يفكر فى إنكار من أنكر هذه اللغة إذ كان الأئمة قد رووها . القول الثانى : أن تكون « إِنْ » بمعنى نعم ؛ كما حكى الكسائى عن عاصم قال : العرب تأتى بـ « إِنْ » بمعنى نعم وحكى سيويه أن « إِنْ » تأتى بمعنى أجل ، وإلى هذا القول كان محمد بن يزيد ، وإسماعيل بن إسحق القاضى يذهبان ؛ قال النحاس : ورأيت أبا إسحق الزجاج وعلى بن سليمان يذهبان إليه . الزخشرى : وقد أعجب به أبو إسحق النحاس : وحدثنا على بن سليمان، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد السلام النيسابورى ، ثم لقيت عبد الله بن أحمد [ هذا ] فحدثنى ، قال حدثنى عمير بن المتوكل ، قال حدثنا محمد ابن موسى التوفلى من ولد حرث بن عبد المطلب ، قال حدثنا عمر بن جميع الكوفى عن جعفر ابن محمد عن أبيه عن على - وهو ابن الحسين - عن أبيه عن على بن أبى طالب رضوان الله عليهم أجمعين ، قال : لا أحصى كم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره : " إِنَّ الْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدٌ ، وَنَسْتَعِينَهُ " ثم يقول : " أَنَا أَنْصَحُ قُرَيْشَ كُلِّهَا وَأَفْصَحُهَا بَعْدَى أَبَانِ ابْنِ سَعِيدِ بْنِ الْمَاصِ " قال أبو محمد الخفاف قال عمير : إعرابه عند أهل العربية والنحو " إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ " بالنصب إلا أن العرب تجعل « إِنْ » فى معنى نعم ، كأنه أراد صلى الله عليه وسلم نعم الحمد لله ؛ وذلك أن خطباء الجاهلية كانت تفتتح [ فى ] خطبها بنعم . وقال الشاعر فى معنى نعم :  
قالوا غَدَرْتَ فَقُلْتُ إِنَّ وَرَبِّمَا \* نَالَ الْعُلَا وَشَفَى الْقَلِيلَ الْغَادِرُ

وقال عبد الله بن قيس الرقيات :

بَكَرَ الْعَوَازِلُ فِي الصَّبَا • جَ يَأْمُنَنِي وَالْوُهْنَةُ

وَيَقُلُّ شَيْبٌ قَدْ عَلَا • لَكَ وَقَدْ كَبُرْتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ

فعلى هذا جائز أن يكون قول الله عز وجل : « إِنَّ هَذَانِ لَسَاحِرَانِ » بمعنى نعم ولا تنصب .

قال النحاس : أنشدنى داود بن المهيم ، قال أنشدنى ثعلب :

لَيْتَ شَعْرَى هَلْ لِلْحَبِّ شِفَاءُ • مِنْ جَوَى حَبْتِنِ إِنَّ اللَّقَاءُ

قال النحاس : وهذا قول حسن إلا أن فيه شيئاً لأنه إنما يقال : نعم زيد خارج ، ولا تكاد تقع اللام هاهنا ، وإن كان النحويون قد تكلموا في ذلك فقالوا : اللام ينوي بها التقديم ؛ كما قال : خالي لأنت ومن جرير خاله • ينال العلماء ويكرم الأخوال آخر :

أَمْ الْحَلِيسَ لَعَجُوزٌ شَهْرَبَةٌ • تَرْضَى مِنَ الشَّاةِ بِعَظْمِ الرَّقَبَةِ

أى نحالى ولأتم الحليس ؛ وقال الزجاج : والمعنى في الآية إن هذان لها ساحران ثم حذف المبتدأ • المهدوى : وأنكره أبو علي وأبو الفتح بن جني • قال أبو الفتح : « هما » المحذوف لم يحذف إلا بعد أن حُرف ، وإذا كان معروفاً فقد آستغنى بمعرفته عن تأكيده باللام ، ويقبح أن تحذف المؤكّد وتترك المؤكّد • القول الثالث : قاله القراء أيضاً <sup>(١)</sup> [قال] : وجدت الألف دعامة ليست بلام الفعل ، فزدت عليها نونا ولم أغيرها ، كما قلت : « الذى » ثم زدتها عليه نونا فقلت : جاءنى الذين عندك ، ورأيت الذين عندك ، ومررت بالذين عندك • القول الرابع : قاله بعض الكوفيين ؛ قال : الألف في « هذان » مشبهة بالألف في يفعلان ؛ فلم تغير • القول الخامس : قال أبو إسحق : النحويون القدماء يقولون الهاء هاهنا مضمرة ، والمعنى : إنه هذان لساحران ؛ قال ابن الأنباري : فأضمرت الهاء التي هي منصوب « إن » و « هذان » خبر « إن » و « ساحران » يرفعها « هما » المضمر <sup>(٢)</sup> [والتقدير] إنه هذان لها ساحران • والأشبه <sup>(٣)</sup> عند أصحاب أهل هذا الجواب أن الهاء اسم « إن » و « هذان » رفع بالابتداء وما بعده خبر الابتداء • القول السادس : قال أبو جعفر النحاس وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية ، فقال : إن شئت أجبتك بجواب النحويين ، وإن شئت أجبتك بقولي ؛ فقلت : بقولك ؛ فقال : سألتني إسماعيل بن إسحق عنها فقلت : القول عندى أنه لما كان يقال : « هذا » في موضع الرفع والنصب والخفض على حال واحدة ، وكانت التثنية يجب ألا يغير لها الواحد ، أجريت التثنية مجرى الواحد فقال : ما أحسن هذا لو تقدمك أحد بالقول به حتى يؤنس به ؛ قال ابن كيسان : فقلت له : فيقول القاضى به حتى يؤنس به ؛ فتبسم •

(١) من ب و ج و ط و ك • (٢) الزيادة يقتضيا السياق • (٣) في ب و ك : الأثبت •

قوله تعالى : ( يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى )  
 هذا من قول فرعون للسحرة ؛ أى غرضهما إفساد دينكم الذى أتم عليه ؛ كما قال فرعون :  
 « إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ »<sup>(١)</sup> . ويقال : فلان حسن الطريقة  
 أى حسن المذهب . وقيل : طريقة القوم أفضل القول ؛ وهذا الذى ينبى أن يسلكوا  
 طريقته ويتقدوا به ؛ فالمعنى : ويذهبوا بسادتكم ورؤسائكم ؛ أسمالة لهم . أو يذهبوا ببنى  
 إسرائيل وهم الأماثل وإن كانوا خولا لكم لما يرجعون إليه من الانتساب إلى الأنبياء .  
 أو يذهبوا بأهل طريقكم فحذف المضاف . و « المثلَى » تانيث الأمثل ؛ كما يقال الأفضل  
 والفضلى . وأنت الطريقة على اللفظ ، وإن كان يراد بها الرجال . ويموز أن يكون التانيث  
 على الجماعة . وقال الكسائى : « بِطَرِيقَتِكُمْ ، بسنتكم وسمتكم . و « المثلَى » نعت كقولك  
 امرأة كبرى . تقول العرب : فلان على الطريقة المثلَى يعنون على الهدى المستقيم .

قوله تعالى : ( فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ) الإجماع الإحكام والعزم على الشيء . تقول : أجمعت  
 الخروج وعلى الخروج أى عزمت . وقراءة كل الأمصار . « فَأَجْمِعُوا » إلا أبا عمرو فإنه قرأ :  
 « فَأَجْمِعُوا » بالوصل وفتح الميم . واحتج بقوله تعالى : « بَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى » قال النحاس :  
 وفيما حكى لى عن محمد بن يزيد أنه قال : يجب على أبى عمرو أن يقرأ بخلاف قراءته هذه ،  
 وهى القراءة التى عليها أكثر الناس . قال : لأنه احتج بـ « جمع » وقوله عز وجل :  
 « بَجَمَعَ كَيْدَهُ » قد ثبت هذا فيبعد أن يكون بعده « فَأَجْمِعُوا » ويقرب أن يكون بعده « فَأَجْمِعُوا »  
 أى أعزموا وجدوا ؛ ولما تقدم ذلك وجب أن يكون هذا بخلاف معناه . يقال : أمر جمع  
 وُجِّعَ عليه . قال النحاس : ويصح قراءة أبى عمرو ، « فَأَجْمِعُوا » أى أجمعوا كل كيد لكم  
 وكل حيلة فضمُّوه مع أخيه . وقاله أبو إسحق . الثعلبى : القراءة بقطع الألف وكسر الميم  
 لها وجهان : أحدهما - بمعنى الجمع ، تقول : أجمعت الشيء وجمعته بمعنى واحد ،  
 وفى الصحاح : وأجمعت الشئ جعلته جميعا ؛ قال أبو ذؤيب يصف حُرًّا :

فَكَانَهَا بِالْخَزْعِ بَيْنَ نُبَايِعَ \* وَأُولَاتِ ذَى الْعَرَجَاءِ نَهَبٌ مُجْعُ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع جده ١ ص ٣٠٤ فساد . (٢) نبايع : اسم مكان أو جبل أو وادى بلاد هذيل ، ويجمع على « نبايعات » .



أى مجموع . والثانى - أنه بمعنى العزم والإحكام ؛ قال الشاعر :

بأيتِ شعيرى والمُنَى لا تَنفَعُ • هل اُغْدُونَ يوماً وأمرى مُجْتَمِعُ

أى مُحْكَم . ( ثُمَّ آتَوْا صَفًّا ) قال مقاتل والكلبي : جميعا . وقيل : صفوا ليكون أشد لهيبكم . وهو منصوب بوقوع الفعل عليه على قول أبى عبيدة ؛ قال يقال : أتيت الصف بمعنى المصلّى ؛ فالمعنى عنده آتوا الموضع الذى تجتمعون فيه يوم العيد . وحكى عن بعض فصحاء العرب : ما قدرت أن آتى الصف ؛ بمعنى المصلّى . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ثم آتوا والناس مصطفون ؛ فيكون على هذا مصدرا فى موضع الحال . ولذلك لم يجمع . وقرئ : « ثُمَّ آتَوْا » بكسر الميم وياء . ومن ترك الهمز أبدل من الهمزة ألفا . ( وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ) أى من غلب . وهذا كله من قول السحرة بعضهم لبعض . وقيل : من قول فرعون لهم .

قوله تعالى : قَالُوا يَمُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۖ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ۚ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَىٰ ۚ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ۚ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ ۚ قَالَتِ السَّحَرَةُ سُبْحًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ ۚ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَيْكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ ۚ

قوله تعالى : ( قَالُوا يَا مُوسَى ) يريد السحرة . ( إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ ) عصاك من يدك ( وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ) نادبوا مع موسى فكان ذلك سبب إيمانهم . ( قَالَ بَلْ أَقْوَا فَإِذَا جَاءَهُمْ ) في الكلام حذف ، أى فاقبوا ، دل عليه المعنى . وقرأ الحسن : ( وَعَصِيهِمْ ) بضم العين . قال هرون القارىء : لغة بنى تميم « وَعَصِيهِمْ » وبها يأخذ الحسن . الباقر بالكسر إتباعا لكسرة الصاد . ونحوه دُلِيَّ ودِلِيَّ وقُسى وقُسى . ( يُخَيِّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُا تَسْعَى ) . وقرأ ابن عباس وأبو حنيفة وابن ذكوان وروح عن يعقوب : « تُخَيِّلُ » بالتاء ، وردوه إلى المعصى والحبال إلى مؤنثة . وذلك أنهم لطخوا المعصى بالزئبق ، فلما أصابها حر الشمس أرتشت وأهترت . قال الكلبي : خُيِّلَ إلى موسى أن الأرض حيات وأنها تسعى على بطنها . وقرئ : « تُخَيِّلُ » بمعنى تخيل وطريقه طريق « تُخَيِّلُ » ومن قرأ : « يُخَيِّلُ » بالياء رده إلى الكيد . وقرئ : « تُخَيِّلُ » بالنون على أن الله هو المُخَيِّلُ للجنة والآبلاء . وقيل : الفاعل . « أَنَّهُا تَسْعَى » ف « أَنْ » في موضع رفع ، أى يُخَيِّلُ إِلَيْهِ سعيها ، قاله الزجاج . وزعم الفراء أن موضعها موضع نصب ، أى بأنها ثم حذف الباء . والمعنى في الوجه الأول : تشبه إليه من سحرهم وكيدهم حتى ظن أنها تسعى . وقال الزجاج : ومن قرأ بالتاء جعل « أَنْ » في موضع نصب أى تُخَيِّلُ إِلَيْهِ ذات سعى . قال : ويجوز أن تكون في موضع رفع بدلا من الضمير في « تُخَيِّلُ » وهو عائد على الحبال والمعصى ، والبديل فيه بدل اشتمال . و « تَسْعَى » معناه تمشى .

قوله تعالى : ( فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ) أى أضمر . وقيل : وجد . وقيل : أحس . أى من الحيات وذلك على ما يعرض من طباع البشر على ما تقدم . وقيل : خاف أن يفتن الناس قبل أن يلقي عصاه . وقيل : خاف حين أبطأ عليه الوحي بإلقاء العصا أن يفترق الناس قبل ذلك فيفتنوا . وقال بعض أهل الحقائق : إنما كان السبب أن موسى طيه السلام لما التقى بالسحرة وقال لهم : « وَلَكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ » التفت فإذا جبريل على يمينه فقال له : يا موسى ترقى بأولياء الله . فقال موسى : يا جبريل هؤلاء سحرة جاءوا بسحر عظيم ليبطلوا المعجزة ، وينصروا دين فرعون ، ويردوا دين الله ، تقول : ترقى

بأولياء الله ! فقال جبريل : هم من الساعة إلى صلاة العصر عندك ، وبعد صلاة العصر في الجنة . فلما قال له ذلك ، أوجس في نفس موسى ، وخطر أن ما يُدريني ما علم الله في ، فلعلى أكون الآن في حالة ، وعلم الله في على خلافها كما كان هؤلاء . فلما علم الله ما في قلبه أوحى الله إليه : ﴿ لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴾ أى الغالب لهم في الدنيا ، وفي الدرجات العُلا في الجنة ؛ للنبوّة والأصطفاء الذى أتاك الله به . وأصل « خيفة » خوفاً فانقلبت الواو ياء لانكسار الخاء .

قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا ﴾<sup>(١)</sup> ولم يقل وألقى عصاك ، لجائز أن يكون تصغيراً لها ؛ أى لاتبال بكثرة جبالهم وعصبتهم ، وألقى المريد التردد الصغير الحرم الذى في يمينك ، فإنه بقدره الله يتلقفها على وحدته وكثرتها ، وصغره وعظمتها . وجائز أن يكون تعظيماً لها ، أى لا تحفل بهذه الأجرام الكثيرة الكبيرة فإن في يمينك شيئاً أعظم منها كلها ، وهذه على كثرتها أقل شئاً وأزهر عندها ، فآله يتلقفها بإذن الله ويحقها . و « تَلْقَفْ » بالجزم جواب الأمر ؛ كأنه قال : إن تلقه يتلقف ؛ أى تأخذ وتبتلع . وقرأ السلمي وحفص : « تَلْقَفْ » ساكنة اللام من لِقِف يَلْقِف لَقْفاً . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة الشامي ويحيى بن الحرث ، « تَلْقَفْ » بحذف التاء ورفع الفاء ، على معنى فإنها تتلقف . والخطاب لموسى . وقيل : للعصا . واللقف الأخذ بسرعة . يقال : لقفت الشيء ( بالكسر ) ألقفته لَقْفاً ، وتلقفته أيضاً أى تناولته بسرعة . عن يعقوب : يقال رجل لَقِف تَقِف أى خفيف حاذق . واللقف ( بالتحريك ) سقوط الحائط . ولقد لِقِف الحوض لَقْفاً أى تهوّر من أسفله وآتبع . وتلقف وتلقم وتلقم بمعنى . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . لِقِمَت اللقمة ( بالكسر ) لقها ، وتلقمتها إذا ابتلعها في مهلة . وكذلك لِمَمَه ( بالكسر ) إذا ابتلعه . ﴿ مَا صَنَعُوا ﴾ أى الذى صنعوه وكذا ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا ﴾ أى إن الذى صنعوه . ﴿ كَيْدٌ ﴾ بالرفع ( يَخِرُّ ) بكسر السين وإسكان الخاء ؛ وهى قراءة الكوفيين إلا عاصماً . وفيه وجهان : أحدهما — أن يكون الكيد مضافاً إلى السحر

(١) تلقف بالتشديد قراءة « نافع » .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٧ فابعد .

على الإتيان من غير تقدير حذف . والثانى - أن يكون فى الكلام حذف أى كيد ذى معنى .  
وقرأ الباقون : « كَيْدٌ » بالنصب بوقوع الصنع عليه ، و « ما » كافة ولا تضره « سَاحِرٌ »  
بالإضافة . والكيد فى الحقيقة على هذه القراءة مضاف للساحر لا للسحر . ويجوز فتح « أن »  
على معنى لأن ما صنعوا كيد ساحر . ( وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ) أى لا يفوز ولا ينجو  
حيث أتى من الأرض . وقيل : حيث احتال . وقد مضى فى « البقرة » حكم الساحر ومعنى  
السحر فتأمله هناك .

قوله تعالى : ( فَأَتَى السَّحْرَةَ مُجْبَدًا ) لما راوا من عظيم الأمر ونرق العادة فى العصا ؛  
فإنها ابتلعت جميع ما احتالوا به من الحبال والعصى ؛ وكانت حل ثلثائة بعير ثم عادت عصا  
لا يعلم أحد أين ذهبت الحبال والعصى إلا الله تعالى . وقد مضى فى « الأعراف » (٣١) هذا المعنى  
وأمر العصا مستوفى . ( قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ ) أى به ؛ يقال :  
آمن له وآمن به ؛ ومنه . « قَامَنَّ لَهُ لُوطٌ » (٤١) وفى الأعراف « قَالَ آمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ » .  
إنكار منه عليهم ، أى تعديت وفعلتم ما لم آمركم به . ( إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ ) .  
أى رئيسكم فى التعليم ؛ وإنما غلبكم لأنه أحذق به منكم . وإنما أراد فرعون بقوله هذا ليشبه  
على الناس حتى لا يتبعوهم فيؤمنوا كل ما يمانهم ، وإلا فقد علم فرعون أنهم لم يتعلموا من موسى ،  
بل قد علموا السحر قبل قدوم موسى وولادته . ( فَلَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ  
وَلَا صَلْبَنَكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ ) أى على جذوع النخل . قال سويد بن أبى كاهل :

مُمْ صَلَبُوا الْعَبْدَى فِي جَذَعِ نَخْلَةٍ • فَلَا عَظَسْتُ شَيْبَانُ إِلَّا بِأَجْدَمَا

فقطع وصلب حتى ماتوا رحمهم الله تعالى . وقرأ ابن محيصن هنا وفى الأعراف : « فَلَا تَقْطَعْنَ » ،  
« وَلَا صَلْبَنَكُمْ » بفتح الألف والتخفيف من قطع وصلب . ( وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى )  
يعنى أنا أم رب موسى .

(١) البارة هنا على إطلاقها فنفيد أن هذه قراءة الجمهور . والجمهور قرأ : « كيد ساحر » بفتح « كيد »  
كافى « البحر » وفيه ؛ قال فى البحر : وقرأ الجمهور : « كيد » بالرفع . (٢) رابع ج ٢ ص ٢٣ ؛ فابعد .  
(٣) رابع ج ٧ ص ٢٥٩ . (٤) رابع ج ١٣ ص ٣٣٩ .

قوله تعالى : قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي  
 فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٧٢﴾  
 إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِنَبْغِيَ لَكَ خَطْبَيْنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ  
 وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَابْتِئَى ﴿٧٣﴾ إِنَّهُ مِنْ يَأْتِ رَبُّهُ مُجِرَّماً فإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ  
 فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿٧٤﴾ وَمَنْ يَأْتِهِ مَوْتٌ قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ  
 لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿٧٥﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (قَالُوا) (بني السحرة) (لَنْ نُؤْثِرَكَ) أى لن نخنالك (عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ)  
 قال ابن عباس : يريد من اليقين والعلم . وقال عكرمة وغيره : لما سجدوا أراهم الله  
 في سجدتهم منازلهم في الجنة ؛ فلماذا قالوا : « لَنْ نُؤْثِرَكَ » . وكانت امرأة فرعون تسأل من  
 غلب ؟ فقبل لها : غلب موسى وهرون ؛ فقالت : آمنت برب موسى وهرون . فأرسل  
 إليها فرعون فقال : أنظروا أعظم صخرة فإن مضت على قولها فألقوها عليها ؛ فلما أتوها  
 رفعت بصرها إلى السماء فأبصرت منزلها في الجنة ، فضت على قولها فانتزع روحها ، وألقيت  
 الصخرة على جسدها وليس في جسدها روح . وقيل : قال مقدم السحرة لمن يشق به  
 لما رأى من عصا موسى مارأى : أنظر إلى هذه الحية هل تخوفت ؟ فتكون جنياً أولم تخوف  
 فهي من صنعة الصانع الذى لا يعزب عليه مصنوع ؛ فقال : ما تخوفت ؛ فقال : آمنت  
 برب هرون وموسى . (وَالَّذِي فَطَرَنَا) قيل : هو معطوف على « مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ »  
 أى لن تؤثرك على ما جاءنا من البينات ، ولا على الذى فطرنا أى خلقنا . وقيل : هو قسم  
 أى والله لن تؤثرك . (فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ) التقدير : ما أنت قاضيه . وليست « ما » هاهنا  
 التى تكون مع الفعل بمنزلة المصدر ؛ لأن تلك توصل بالأفعال ، وهذه موصولة بابتداء وخبر .

(١) في بوا و بوطوك : مرت . (٢) في أ و ب و طوك وى : وليس فيها روح .

(٣) في ب و ب و ط : « تخوفت — أولم تخوف — ما تخوفت » بالهم .

قال ابن عباس : فاصنع ما أنت صانع . وقيل : فاحكم ما أنت حاكم ؛ أى من القَطْع والصَلْب . وحذفت الياء من قاض فى الوصل لسكونها وسكون التنوين . واختار سيبويه إثباتها فى الوقف لأنه قد زالت حلة [التقاء] الساكنين . ( **إِنَّمَا تَقْضَىٰ هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** ) أى إنما ينفذ أمرك فيها . وهى منصوبة على الظرف ، والمعنى : إنما تقضى فى متاع هذه الحياة الدنيا . أو وقت هذه الحياة الدنيا ، فتقدر حذف المفعول . ويموز أن يكون التقدير : إنما تقضى أمور هذه الحياة الدنيا ، فتنتصب انتصاب المفعول و « ما » كافة لأن . وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل « ما » بمعنى الذى وتحذف الهاء من تقضى ، ورفعت « هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا » . ( **إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا** ) أى صدقنا بالله وحده لا شريك له وما جاءنا به موسى ( **لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا** ) يريدون الشرك الذى كانوا عليه . ( **وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ** ) « ما » فى موضع نصب معطوفة على الخطايا . وقيل : لا موضع لها وهى نافية ؛ أى ليغفر لنا خطايانا من السحر وما أكرهتنا عليه . النحاس : والأول أولى . المهدي : وفيه بعد ؛ لقولهم : « **إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ** » (٢١) وليس هذا بقول مُكْرَهِينَ ؛ ولأن الإكراه ليس بذنب ، وإن كان يمحوز أن يكونوا أكرهوا على تعليمه صغاراً . قال الحسن : كانوا يعلمون السحر أطفالا ثم عملوه مختارين بعد . ويموز أن تكون « ما » فى موضع رفع بالابتداء ويضمر الخبر ، والتقدير : وما أكرهتنا عليه من السحر موضوع عنا . و « **مِنَ السِّحْرِ** » على هذا القول ، والقول الأول يتعلق بـ « **أَكْرَهْتَنَا** » . وعلى أن « ما » نافية يتعلق بـ « **خَطَايَانَا** » . ( **وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ** ) أى ثوابه خير وأبقى لحذف المضاف ؛ قاله ابن عباس . وقيل : الله خير لنا منك وأبقى عذابا لنا من عذابك لنا وهو جواب قوله : « **وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ** » وقيل : الله خير لنا إن أطعناه ، وأبقى عذابا منك إن عصيناه . قوله تعالى : ( **إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا** ) قيل : هو من قول السحرة لما آمنوا . وقيل : ابتداء كلام من الله عز وجل . والكناية فى « **إِنَّهُ** » ترجع إلى الأمر والشأن ويموز إن من يأت ، ومنه قول الشاعر :

إِنَّ مِنْ يَدْخُلُ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا • يَلْقَىٰ فِيهَا جَاذِرًا وَيُظَبِّأُ

أراد إله من يدخل ؛ أى إن الأمر هذا ؛ وهو أن المجرم يدخل النار ، والمؤمن يدخل الجنة .  
والمجرم الكافر . وقيل : الذى يقترب المعاصى ويكنسها . والأول أشبه ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لَهُ  
جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ وهذه صفة الكافر المكذب الجاحد — على ما تقدم بيانه  
فى سورة « النساء » وغيرها — فلا ينتفع بحياته ولا يستريح بموته . قال الشاعر :

أَلَا مَنْ لِنَفْسٍ لَا تَمُوتُ فَيَقْضَى • شَقَاوَا وَلَا تَحْيَا حَيَاةَ مَا طَعُمُ

وقيل : نفس الكافر معلقة فى حنجرتة ؛ كما أخبر الله تعالى عنه فلا يموت بفراقها ، ولا يحيا  
بإستقرارها . ومعنى « مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا » من يأت موعده ربه . ومعنى « وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا »  
أى ىم عليه ويوافيه مصدقا به . « قَدْ عَمِلَ » أى وقد عمل « الصَّالِحَاتِ » أى الطاعات  
وما أمر به ونهى عنه . « فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى » أى الرفعة التى قصرت دونها  
الصفات . ودل قوله : « وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا » على أن المراد بالمجرم المشرك .

قوله تعالى : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ بيان للدرجات وبدل منها ، والعَدْنُ الإقامة ؛ وقد تقدم<sup>(٢١)</sup>  
بيانه . « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا » أى من تحت غرفها وسررها « الْأَنْهَارُ » من الخمر والعسل  
واللبن والماء وقد تقدم . « خَالِدِينَ فِيهَا » أى ما كثرين دائمين . « وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى »  
أى من تطهر من الكفر والمعاصى . ومن قال هذا من قول السحرة قال : لعل السحرة سمعوه  
من موسى ، أو من بنى إسرائيل إذ كان فيهم بمصر أقوام ، وكان فيهم أيضا المؤمن من آل فرعون .  
قلت : ويحتمل أن يكون ذلك إلهاما من الله لهم أنطقهم بذلك لما آمنوا ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ  
طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تُخْشَى ۖ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ  
يُجْنَدُهُ ۖ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ۖ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ۖ

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ تقدم الكلام فى هذا مستوفى .  
« فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا » أى يابسا لا طين فيه ولا ماء ؛ وقد مضى فى « البقرة »

ضرب موسى البحر وكنيته إياه ، وإغراق فرعون فلا معنى للإعادة . ( لَا تَخْأَفْ دَرَكًا )  
 أى لحاقا من فرعون وجنوده . ( وَلَا تَخْشَى ) قال ابن جريج قال أصحاب موسى<sup>(١)</sup> [ له ] : هذا فرعون  
 قد أدركما ، وهذا البحر قد غشنا ، فأنزل الله تعالى : « لَا تَخْأَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى » أى لا تخاف  
 دركا من فرعون ولا تخشى غرقا من البحر أن يمسك إن غشيك . وقرا حمزة : « لَا تَخْأَفْ »  
 على أنه جواب الأمر . التقدير إن تضرب لم تطربقا فى البحر لا تخف . و « لَا تَخْشَى »  
 مستأنف على تقدير : ولا أنت تخشى . أو يكون مجزوما والالف مشبعة من فتحة ، كقوله :  
 « فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا »<sup>(٢)</sup> أو يكون على حد قول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

• كَانَ لَمْ تَرَى قَبْلِي أَسِيرًا بِمَانِيَا •

على تقدير حذف الحركة كما تحذف حركة الصحيح . وهذا مذهب الفراء . وقال آخر :

هَجَوْتُ زَبَانَ مِمَّ جِئْتَ مَعْتَذِرَا • مِنْ هَجْوِ زَبَانَ لَمْ تَهْجُو وَلَمْ تَدَّعِ

وقال آخر<sup>(٤)</sup> : أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْبِيَا • بِمَا لَأَقْتُ لَبُونَ بَنِي زِيَادِ

قال النحاس : وهذا من أفعج الغلط أن يحمل كتاب الله عز وجل على الشذوذ من الشعر ؛  
 وأيضا فإن الذى جاء به من الشعر لا يشبه من الآية شيئا ؛ لأن الباء والواو مخالفتان للآلف ؛  
 لأنهما متحركان والآلف لا تتحرك ، وللشاعر إذا اضطر أن يقدرهما متحركتين ثم تحذف  
 الحركة للجزم ، وهذا محال فى الآلف ، والقراءة الأولى آيين لأن بعده ، « وَلَا تَخْشَى » جمع  
 عليه بلا جزم ، وفيها ثلاث تقديرات : الأول — أن يكون ، « لَا تَخْأَفْ » فى موضع الحال  
 من المخاطب ، التقدير : فاضرب لم تطربقا فى البحر يسا غير خائف ولا خاش . الثانى —  
 أن يكون فى موضع النعت للطريق ؛ لأنه معطوف على يس الذى هو صفة ، ويكون التقدير :  
 لا تخاف فيه ؛ لحذف الراجع من الصفة . والثالث — أن يكون منقطعا خبر ابتداء محذوف  
 تقديره : وأنت لا تخاف .

(١) من ب وجه وزوطوكوى . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٤٩ .

(٣) هو عبد بنوف بن وقاص من شعراء الجاهلية . وصدر البيت :

\* وتضعك منى شبيخة مبهمة \*

(٤) البيت من أبيات لقيس بن زهير بن جذيمة بن رواحة العبسى ، وكان قد نشأت بنه وبين الربع بن زياد

شعنا . فى شأن درع فاستاق إبل الربع وباعها بمكة من عبد الله بن جدعان القرصى .



قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبِعُهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ﴾ أى اتبعهم ومعه جنوده ، وقرئ : « فَاتَّبِعَهُمْ » بالتشديد فتكون الباء فى « بِجُنُودِهِ » عدت الفعل إلى المفعول الثانى ؛ لأن أتبع يتعدى إلى مفعول واحد . أى تبهم ليلحقهم بجنوده أى مع جنوده كما يقال : ركب الأمير بسيفه أى مع سيفه . ومن قطع « فاتبع » يتعدى إلى مفعولين : فيجوز أن تكون الباء زائدة ، ويجوز أن يكون اقتصر على مفعول واحد . يقال : تبعه وأتبعه ولحقه بمعنى واحد . وقوله : « بِجُنُودِهِ » فى موضع الحال ؛ كأنه قال : فاتبعهم سائقا جنوده . ﴿ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ﴾ أى أصابهم من البحر ما غرقهم ، وكرر على معنى التعظيم والمعرفة بالأمر . ﴿ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ﴾ أى أضلهم عن الرشd وما هداهم إلى خير ولا نجاة ؛ لأنه قدر أن موسى عليه السلام ومن معه لا يفوتونه ؛ لأن بين أيديهم البحر . فلما ضرب موسى البحر بعصاه انفلق منه اثنا عشر طريقا ، وبين الطرق الماء قائما كالجبال . وفى سورة الشعراء : « فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾<sup>(١)</sup> أى الجبل الكبير ، فأخذ كل سبط طريقا . وأوحى الله إلى أطواد الماء أن تشبكي فصارت شبكات يرى بعضهم بعضا ، ويسمع بعضهم كلام بعض ، فكان هذا من أعظم المعجزات ، وأكبر الآيات ، فلما أقبل فرعون ورأى الطرق فى البحر والماء قائما أومهم أن البحر فعل هذا لهيبته ، فدخل هو وأصحابه فانطبق البحر عليهم . وقيل إن قوله : « وَمَا هَدَى » تأكيد لإضلاله إياهم . وقيل : هو جواب قول فرعون : « مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾<sup>(٢)</sup> فكذب الله تعالى . وقال ابن عباس : « وَمَا هَدَى » أى ما هدى نفسه بل أهلك نفسه وقومه .

قوله تعالى : يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ قَدْ أَرْسَلْنَاكَ قَدْ اتَّخَذْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْناكَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ آلْمَنَ وَالسَّلَوى<sup>(٣)</sup> كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى<sup>(٤)</sup> وَإِنِّ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى<sup>(٥)</sup>

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ ﴾ لما أنجاهم من فرعون قال لهم هذا ليشكروه . ﴿ وَوَاعَدْنَاكَم جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ ﴾ « جانب » نصب على المفعول الثانى لـ « واعدنا » ولا يحسن أن ينتصب على الظرف ؛ لأنه ظرف مكان محض غير مبهم . وإنما تتعدى الأفعال والمصادر إلى ظروف المكان بغير حرف جر إذا كانت مبهمة . قال مكى : هذا أصل لا خلاف فيه ؛ وتقدير الآية : وواعدناكم إتيان جانب الطور ؛ ثم حذف المضاف . قال النحاس : أى أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه ليكله بحضرتكم فتسمعوا الكلام . وقيل : وعد موسى بعد إغراق فرعون أن يأتى جانب الطور الأيمن فيؤتيه التوراة ؛ فالوعد كان لموسى ولكن خطبوا به ؛ لأن الوعد كان لأجلهم . وقرأ أبو عمرو : « وَوَعَدْنَاكُمْ » بغير ألف واختاره أبو عبيد ؛ لأن الوعد إنما هو من الله تعالى لموسى خاصة ؛ والمواعدة لا تكون إلا من اثنين ؛ وقد مضى فى « البقرة »<sup>(١)</sup> هذا المعنى . و « الْأَيْمَنِ » نصب ؛ لأنه نعت للجانب وليس للجبل يمين ولا شمال ؛ فإذا قيل : خذ عن يمين الجبل فمعناه خذ على يمينك من الجبل . وكان الجبل على يمين موسى إذ أتاه . ﴿ وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى ﴾ أى فى التيه وقد تقدم القول فيه . ﴿ كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ أى من لذيذ الرزق . وقيل : من حلاله إذ لا صنع فيه لأدنى فتدخله شبهة . ﴿ وَلَا تَطْفَؤْا فِيهِ ﴾ أى لا تحلنكم السعة والعافية أن تعصوا ؛ لأن الطغيان التجاوز إلى ما لا يجوز . وقيل : المعنى ؛ أى لا تكفروا النعمة ولا تنسوا [ شكر النعم ولا شكر ] المنعم بها عليكم . وقيل : أى ولا تستبدلوا بها شيئا آخر كما قال : « ائْتَسْبِدِلُونِ الَّذِى هُوَ أَذْنَى بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ » . وقيل : لا تدخروا منه لأكثر من يوم ولبلة ؛ قال ابن عباس : فيتنوذ عليهم ما أدخروه ؛ ولولا ذلك ما تذود طعام أبدا . ﴿ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ﴾ أى يجب ويترك ، وهو منصوب بالفاء فى جواب النهى من قوله : « وَلَا تَطْفَؤْا » . ﴿ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى ﴾ قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والكسائى : « فَيَحِلَّ » بضم الحاء « وَمَن يَحِلُّ » بضم اللام الأولى . والباقون بالكسر وهما لفتان . وحكى

أبو عبيدة وفيه : أنه يقال حَلَّ يَحِلُّ إذا وجب وحَلَّ يَحِلُّ إذا نزل . وكذا قال الفراء : الضم من الحلول بمعنى الوقوع والكس من الوجوب . والمعنيان متقاربان إلا أن الكسر أولى ؛ لأنهم قد أجمعوا على قوله : « وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّيقِمٌ »<sup>(١)</sup> . وغضب الله عقابه وتعمته وعذابه . (فَقَدْ هَوَى) قال الزجاج : فقد هلك ؛ أى صار إلى الهاوية وهى قعر النار ، من هوى هوى هوى هوى أى سقط من علو إلى سفلى ، وهوى فلان أى مات . وذكر ابن المبارك : أخبرنا إسماعيل بن عياش قال حدثنا ثعلبة بن مسلم عن أيوب بن بشير عن شُعْبَةَ الْأَصْبَحِيِّ<sup>(٢)</sup> قال : إن فى جهنم جبلا يدعى صَمُودًا يطلع فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يرقاه ؛ قال الله تعالى : « سَاءَ رِجْقُهُ صَمُودًا »<sup>(٣)</sup> وإن فى جهنم قصرا يقال له هَوَى يرمى الكافر من أعلاه فيهوى أربعين خريفا قبل أن يبلغ أصله<sup>(٤)</sup> ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ يَحْلُلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى » وذكر الحديث ؛ وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : (وَأَيُّ لَغَفَّارِينَ تَابَ) أى من الشرك . (وَأَمِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى) أى أقام على إيمانه حتى مات عليه ؛ قاله سفيان الثوري وقتادة وغيرهما . وقال ابن عباس : أى لم يشك فى إيمانه ؛ ذكره الماوردي والمهدوي . وقال سهل بن عبد الله التستري وابن عباس أيضا : أقام على السنة والجماعة ؛ ذكره الثعلبي . وقال أنس : أخذ بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره المهدوي ، وحكاها الماوردي عن الربيع بن أنس . وقول خامس : أصاب العمل ؛ قاله ابن زيد ؛ وعنه أيضا تعلم العلم ليهتدى كيف يفعل ، ذكر الأول المهدوي ، والثاني الثعلبي . وقال الشعبي ومقاتل والكلبي : علم أن لذلك ثوابا وعليه عقابا ؛ وقاله الفراء . وقول ثامن : « ثُمَّ اهْتَدَى » فى ولاية أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ثابت البناني . والقول الأول أحسن هذه الأقوال — إن شاء الله — وإليه يرجع سائرهما . قال وكيع عن سفيان : كنا نسمع فى قوله عز وجل : « وَأَيُّ لَغَفَّارِينَ تَابَ » أى من الشرك « وَأَمِنْ » أى بعد الشرك « وَعَمِلَ صَالِحًا » صلى وصام « ثُمَّ اهْتَدَى » مات على ذلك .

(٢) بالتصغير بن مائع (إلىاء المناة القرنية) الأصمى .

(٤) فى ك : قمره .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٣ .

(٢) راجع ج ١٩ ص ٧٢ .

قوله تعالى : وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ﴿٨٦﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴿٨٧﴾ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٨﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقُومُ آلُ يَعِزُّكَ رَبُّكُمْ وَغَدَا حَسَنًا أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ﴿٨٩﴾ قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا أَوْزَارًا مِّنْ زِينَةِ الْقُومِ فَقَدْ فُتِنَ بِهَا فكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٩٠﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٩١﴾ أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى ﴾ أى ماحلك على أن تسبقهم . قيل : عنى بالقوم جميع بنى إسرائيل ، فعلى هذا قيل : استخلف هرون على بنى إسرائيل ، وخرج معه بسبعين رجلا لليقات . فقولوه : ﴿ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي ﴾ ليس يريد أنهم يسبقون خلفه متوجهين إليه ، بل أراد أنهم بالقرب منى ينتظرون عودى إليهم . وقيل : لا بل كان أمر هرون بأن يتبع فى بنى إسرائيل أثره ويلتحقوا به . وقال قوم : أراد بالقوم السبعين الذين اختارهم ، وكان موسى لما قرب من الطور سبقهم شوقا إلى سماع كلام الله . [ عز وجل <sup>(١)</sup> ] وقيل : لما وفد إلى طور سيناء بالوعد أشتاق إلى ربه ، وطالت عليه المسافة من شدة الشوق إلى الله تعالى ، فضاق به الأمر حتى شق قيصره ، ثم لم يصبر حتى خلفهم ومضى وحده ، فلما وقف فى مقامه قال الله تبارك وتعالى : « وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى » فبقي صلى الله عليه وسلم متحيرا عن الجواب [ لهذه الكلمة <sup>(٢)</sup> لما استقبله من صدق الشوق فأعرض عن الجواب ] وكفى عنه بقوله : « هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي » وإنما سألته عن السبب الذى أجمله بقوله : « ما » فأخبر عن مجيئهم بالأثر . ثم قال : ﴿ وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ فكفى عن

(١) منى . وفك : تعالى .

(٢) من اوب وجزو رطوكوى .

ذكر الشوق وصدقه إلى ابتغاء الرضا. ذكر عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ عن قتادة في قوله : « وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » قال : شوقا . وكانت عائشة رضى الله عنها إذا أوتت إلى فراشها تقول : هاتوا المجيد . فتؤتى بالمصحف فتأخذه في صدرها وتنام معه تنسلى بذلك ؛ رواه سفيان عن مِسْعَرٍ عن عائشة رضى الله عنها . وكان عليه الصلاة والسلام إذا أمطرت السماء خلع ثيابه وتجرد حتى يصيبه المطر ويقول : « إنه حديث عهد بربى » فهذا من الرسول صلى الله عليه وسلم ومن بعده من قبيل الشوق ؛ ولذلك قال الله تبارك اسمه فيما يروى عنه : « طال شوق الأبرار إلى لقائى وأنا إلى لقائهم أشوق » . وقال ابن عباس : كان الله عالما ولكن قال : « وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ » رحمة لموسى ، وإكراما له بهذا القول ، وتسكيناً لقلبه ، ورقة عليه ؛ فقال مجيبا لربه : « هُمُ أَوْلَايَ عَلَى أَثَرِي » . قال أبو حاتم قال عيسى : بنو تميم يقولون : « هُمُ أَوْلَى » مقصورة مرسلة ، وأهل الحجاز يقولون : « أولاء » ممدودة . وحكى الفراء ، « هُمُ أَوْلَايَ عَلَى أَثَرِي » وزعم أبو إسحق الزجاج : أن هذا لا وجه له . قال النحاس : وهو كما قال ؛ لأن هذا ليس مما يضاف فيكون مثل هُدَايَ . ولا يخلو من إحدى جهتين : إما أن يكون اسما مبهما فإضافته محال ؛ وإما أن يكون بمعنى الذين فلا يضاف أيضا ؛ لأن ما بعده من تمامه وهو معرفة . وقرأ ابن أبى إسحق ونصر ورويس عن يعقوب : « عَلَى أَثَرِي » بكسر الهمزة وإسكان التاء وهو بمعنى أثر ؛ لئتان . « وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى » أى عجلت إلى الموضع الذى أمرتنى بالمصير إليه لترضى عني . يقال : رَجُلٌ عَجِلَ وَعَجَلَ وَعَجُولٌ وَعَجَلَانٌ بَيْنَ الْعَجَلَةِ وَالْعَجَلَةِ خلاف البطء .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ ﴾ أى آخبرناهم وأمتحنناهم بأن يستدلوا على الله عز وجل . ﴿ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴾ أى دعاهم إلى الضلالة أو هو سببها . وقيل : فتناهم ألقيناهم في الفتنة : أى زينا لهم عبادة العجل ؛ ولهذا قال موسى : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال ابن عباس رضى الله عنهما : كان السامري من قوم يعبدون البقر ، فوقع بأرض مصر فدخل في دين بنى إسرائيل بظاهره ، وفي قلبه ما فيه من عبادة البقر . وقيل : كان رجلا

(٢) المراد بالركة هنا التعطف .

(١) في ب وج و ط وك رى : وصرفه .

(٤) أى من أهل الهند كما في بعض الأخبار .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٩٤ فما بعد .

من القبط ، وكان جارا لموسى آمن به وخرج معه . وقيل : كان عظيما من عظماء بنى إسرائيل ، من قبيلة تعرف بالسامرة وهم معروفون بالشام . قال سعيد بن جبير : كان من أهل كerman . قوله تعالى : ( فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ) حال وقد مضى فى « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيانه مستوفى . ( قَالَ يَاقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ) وعدمهم عز وجل الجنة إذا أقاموا على طاعته ، وعدمهم أنه يسمعهم كلامه فى التوراة على لسان موسى ، ليعملوا بما فيها فيستحقوا ثواب عملهم . وقيل : وعدمهم النصر والظفر . وقيل : وعده قوله : « وَإِنِّي لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ » الآية . ( أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ ) أى أفنسيتم ، كما قيل ، والشئ قد ينسى لطول العهد . ( أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ ) « يحل » أى يحب ويتزل ، والغضب العقوبة والنقمة . والمعنى : أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله بكم ، لأن أحدا لا يطلب غضب الله ، بل قد يرتكب ما يكون سببا للغضب . ( فَأَخْلَقْتُمْ مَّوْعِدِي ) لأنهم وعدوه أن يقيموا على طاعة الله عز وجل إلى أن يرجع إليهم من الطور . وقيل : وعدمهم على أثره لبقات فتوقفوا . ( قَالُوا مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكًا ) بفتح الميم ، وهى قراءة نافع وعاصم وعيسى بن عمر . قال مجاهد والسدى : ومعناه بظاقتنا . ابن زيد : لم نملك أنفسنا ، أى كنا مضطرين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر : « بملكنا » بكسر الميم . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنها اللغة العالية . وهو مصدر ملكت الشئ أملكه ملكا . والمصدر مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ، كأنه قال : بملكنا الصواب بل أخطأنا فهو اعتراف منهم بالخطأ . وقرأ حمزة والكسائى : « بملكنا » بضم الميم والمعنى ، بسلطاننا . أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعده . ثم قيل قوله : « قَالُوا » عام يراد به الخاص ، أى قال الذين ثبتوا على طاعة الله إلى أن يرجع إليهم من الطور : « مَا أَخْلَقْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكًا » وكانوا اثنى عشر ألفا ، وكان جميع بنى إسرائيل ستمائة ألف . ( وَلَكِنَّا كُفِّرْنَا ) بضم الحاء وتشديد الميم مكسورة ، قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص ورويس . الباقون بفتح الحرفين خفيفة . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنهم حملوا على القوم

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٦ فابعد . (٢) فى ب وجه وزوطوك : غضب الرب .

معهما وما حملوه كرها . ( أَوْزَارًا ) أى أثقالاً ( مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ ) أى من حلّيمهم ؛ وكانوا استعاروه حين أرادوا الخروج مع موسى عليه السلام ، وأوهموهم أنهم يجتمعون في عيد لهم أولوية . وقيل : هو ما أخذوه من آل فرعون ، لما قذفهم البحر إلى الساحل . وسميت أوزاراً بسبب أنها كانت آثاماً . أى لم يحمل لهم أخذها ولم تحل لهم الغنائم ، وأيضاً فالأوزار هى الأثقال فى اللغة . ( فَقَذَفْنَاهَا ) أى ثقل علينا حمل ما كان معنا من الحلى - فقذفناه فى النار ليزوب ، أى طرحناه فيها . وقيل : طرحناه إلى السامرى - لترجع فترى فيها رأيك . قال قتادة : إن السامرى قال لهم حين استبطأ القوم موسى : إنما آحتبس عليكم من أجل ما عندكم من الحلى ، فجمعوه ودفعوه إلى السامرى - فرمى به فى النار ، وصاغ لهم منه عجلاً ، ثم ألقي عليه قبضة من أثر فرس الرسول وهو جبريل عليه السلام . وقال معمر : الفرس الذى كان عليه جبريل هو الحياة ، فلما ألقي عليه القبضة صار عجلاً جسداً له خوار . والخوار صوت البقرة . وقال ابن عباس : لما أنسكت الحلى فى النار ، جاء السامرى - وقال لهرون : يا بنى الله أولي ما فى يدي - وهو يظن أنه كعض ما جاء به غيره من الحلى - فقذف التراب فيه ، وقال : كن عجلاً جسداً له خوار ، فكان كما قال ؛ للبلاء والفتنة ؛ فخار خورة واحدة لم يتبعها مثلاً . وقيل : خواره وصوته كان بالريح ؛ لأنه كان عمل فيه خروفاً فإذا دخلت الريح فى جوفه خار ولم تكن فيه حياة . وهذا قول مجاهد . وعلى القول الأول كان عجلاً من لحم ودم ، وهو قول الحسن وقتادة والسدى . وروى حماد عن سماك عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : مرة هرون بالسامرى - وهو يصنع العجل ، فقال : ما هذا ؟ فقال : ينفع ولا يضر ؛ فقال : اللهم أعطه ما سألك على ما فى نفسه ؛ فقال : اللهم إني أسألك أن ينحور . وكان إذا خار سجدوا ، وكان الخوار من أجل دعوة هرون . قال ابن عباس : خار كما ينحور الحى من العجول . وروى أن موسى قال : يارب هذا السامرى - أخرج لهم عجلاً جسداً له خوار من حلّيمهم ، فمن جعل الجسد والخوار ؟ قال الله تبارك وتعالى : أنا . قال موسى صلى الله عليه وسلم : وعزتك وجلالك وأرتفاحك وعلوك وسلطانك ما أضلهم غيرك . قال : صدقت يا حكيماً

الحكماء . وقد تقدّم هذا كله فى سورة « الأعراف » . (١)  
 أى قال السامرى ومن تبعه وكانوا ميالين إلى التشبيه ؛ إذ قالوا : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ  
 آلِهَةٌ » . (٢) (فَنَسِيَ) أى فضّل موسى [ وذهب ] يطلبه فلم يعلم مكانه ، وأخطأ الطريق  
 إلى ربه . وقيل : معناه فتركه موسى هنا وخرج يطلبه . أى ترك موسى إلهه هنا وروى  
 إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس قال : أى نسى موسى أن يذكر لكم أنه إلهه .  
 وقيل : الخطاب خبر عن السامرى . أى ترك السامرى ما أمره به موسى من الإيمان بفضل ؛  
 قاله ابن الأعرابى . فقال الله تعالى محتجا عليهم : ( أَفَلَا يَرَوْنَ ) أى يعتبرون ويتفكرون  
 فى ( أن ) الله ( لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ) أى لا يكلمهم . وقيل : لا يعود إلى الحوار والصوت .  
 ( وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ) فكيف يكون إلها ؟ ! والذى يعبده موسى صلى الله عليه وسلم  
 يضر وينفع ويشيب ويعطى ويمنع . و « أَنْ لَا يَرْجِعُ » تقديره أنه لا يرجع فلذلك أرتفع الفعل  
 خففت « أَنْ » وحذف الضمير . وهو الاختيار فى الرؤية والعلم والظن . قال :  
 فى فنية من سيوف الهند قد علموا \* أَنْ هَالِكُ كُلِّ مَنْ يَحْنَى وَيَنْتَعِلُ  
 وقد يحذف مع التشديد ؛ قال :

فلو كنت ضبّا عرفت قرابى \* ولكن زنجى عظيم المشافير  
 أى ولكلك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ  
 وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي (٩٠) قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ  
 عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى (٩١) قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ  
 ضَلُّوا (٩٢) أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي (٩٣)

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ ) أى من قبل أن يأتى موسى ويرجع  
 إليهم ( يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ) أى ابتليتم وأضلّتم به ؛ أى بالعجل . ( وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ )

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٤ فابعد . (٢) فى ب وجه وطوكوى : تابعه .

(٣) عبارة الجلالين بقتضيا المقام . (٤) فى طوك : يجوز . أى الحذف .



لا العجل ﴿فَاتَّبَعُونِي﴾ في عبادته ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ لا أمر السامري . أو فاتبعوني في مسيرى إلى موسى ودعوا العجل ، فعصوه و ﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾ أى لن نزال مقيمين على عبادة العجل ﴿حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾ فننظر هل يعيده كما عبدناه ، فتوهموا أن موسى يعبد العجل ، فاعتلم هرون في آتئى عشر ألفا ، الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى وسمع الصباح والجلبة وكانوا يرقصون حول العجل قال للسميين معه : هذا صوت الفتنة ، فلما رأى هرون أخذ شعر رأسه بيمنه ولحيته بشماله غضبا و ﴿قَالَ يَا هَرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ أى أخطئوا الطريق وكفروا . ﴿أَلَا تَتَّبِعُنِي﴾ «لا» زائدة أى أن تتبع أمرى ووصيتى . وقيل : ما منعك عن اتباعى في الإنكار عليهم . وقيل : معناه هلا قاتلتهم إذ قد علمت أنى لو كنت بينهم لقاتلتهم على كفرهم . وقيل : ما منعك من الحقوق بى لما فتنوا . ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ يريد أن مقامك بينهم وقد عبدوا غير الله تعالى عصيان منك لى ، قاله ابن عباس . وقيل : معناه هلا فارقتهم فتكون مفارقتك إياهم تقريبا لم وزجرا . ومعنى ، «أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي» قيل : إن أمره ما حكاه الله تعالى عنه . «وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَرُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ» فلما أقام معهم ، ولم يبالغ في منعهم ، والإنكار عليهم ، نسبة إلى عصيانه ومخالفة أمره .

مسئلة - وهذا كله أصل في الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وتغييره ومفارقة أهله ، وأن المقيم بينهم لا سيما إذا كان راضيا حكمه تحكمهم . وقد مضى هذا المعنى في آل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والأنفال . وسئل الإمام أبو بكر الطرطوشى رحمه الله : ما يقول سيدنا الفقيه في مذهب الصوفية ؟ وأعلم - حرس الله مدته - أنه أجمع جماعة من رجال ، فيكثرون من ذكر الله تعالى ، وذكر محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم إنهم يوقعون بالقضيب على شئ من الأديم ، ويقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشيا عليه ، ويحضرون شيئا يأكلونه . هل الحضور معهم جائز أم لا ؟ أفتونا مأجورين ، [ يرحمكم الله ] وهذا القول الذى يذكره :

(١) كذا في ب و ج و ط و ي . والذى فى أ : من الذين . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٧ .

(٣) من ب و ط و ي .

يَا شَيْخُ كَفَّ عَنِ الذُّنُوبِ • قَبْلَ التَّفَرُّقِ وَالزَّلَلِ  
وَاغْمَلْ لِنَفْسِكَ صَالِحًا • مَا دَامَ يَنْفَعُكَ الْعَمَلُ  
أَمَّا الشَّبَابُ فَقَدْ مَضَى • وَمَشِيبُ رَأْسِكَ قَدْ نَزَلَ

وفى مثل هذا ونحوه . الجواب : - يرحمك الله - مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وضلالة ، وما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله ، وأما الرقص والتواجد فأول من أحدثه أصحاب السامري ، لما اتخذ لهم مجلا جسدا له خوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون ، فهو دين الكفار وعباد العجل ، وأما القضيبي فأول من اتخذ الزنادقة ليشغلوا به المسلمين عن كتاب الله تعالى ، وإنما كان يجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما على رءوسهم الطير من الوقار ، فينبغي للسلطان ونوابه أن يمنهم من الحضور في المساجد وغيرها ، ولا يحمل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يحضر معهم ، ولا يعينهم على باطلهم ، هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم من أئمة المسلمين وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ  
أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿٤٩﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ  
يَسْمِيرِي ﴿٥٠﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ  
الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴿٥١﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ  
فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى  
إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٥٢﴾  
إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿يَا بَنُؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾ ابن عباس : أخذ شعره بيمينه  
ولحيته بيساره ؛ لأن الغيرة في الله ملكته ؛ أى لا تفعل هذا فيتوهوا أنه منك أستخفاف

أو عقوبة . وقد قيل : إن موسى عليه السلام إنما فعل هذا على غير استخفاف ولا عقوبة كما يأخذ الإنسان بلحية نفسه . وقد مضى هذا في « الأعراف »<sup>(١)</sup> مستوفى . والله عز وجل أعلم بما أراد نبيه عليه السلام . (إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) أي خشيت أن أخرج وأتركهم وقد أمرتني أن أخرج معهم، فلو خرجت لا تبعني قوم ويتخلف مع العجل قوم ؛ وربما أدى الأمر إلى سفك الدماء؛ وخشيت إن زجرتهم أن يقع قتال فتلومني على ذلك . وهذا جواب هرون لموسى عليه السلام عن قوله : « أَفَصَبْتِ أَمْرِي » وفي الأعراف . « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ »<sup>(٢)</sup> لأنك أمرتني أن أكون معهم . وقد تقدم . ومعنى . (وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي) لم تعمل بوصيتي في حفظهم لأنك أمرتني أن أكون معهم<sup>(٣)</sup>؛ قاله مقاتل . وقال أبو عبيدة : لم تنتظر عهدي وقدمي . فتركه موسى ثم أقبل على السامري فـ (قَالَ فَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ) أي ، ما أمرك وشأنك ، وما الذي حملك على ما صنعت ؟ قال قتادة : كان السامري عظيماً في بني إسرائيل من قبيلة يقال لها سامرة ، ولكن حدوا الله نافي بعد ما قطع البحر مع موسى ، فلما مرت بنو إسرائيل بالعالمقة وهم يكفون على أصنام لهم ، « قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهاً كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » فأغتنمها السامري وعلم أنهم يميلون إلى عبادة العجل فاتخذ العجل . ذ (قَالَ) السامري مجيباً لموسى : (بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) يعني : رأيت ما لم يروا ؛ رأيت جبريل عليه السلام على فرس الحياة ، فألقى في نفسي أن أقبض من أثره قبضة ، فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ولحم ودم ؛ فلما سألوكم أن تجعل لهم إلهاً زينت لي نفسي ذلك . وقال على رضي الله عنه : لما نزل جبريل ليصعد بموسى عليه السلام إلى السماء ، أبصره السامري من بين الناس فقبض قبضة من أثر الفرس . وقيل قال السامري : رأيت جبريل على الفرس وهي تلقى خطوها مد البصر ، فألقى في نفسي أن أقبض من أثرها فما ألقيته على شيء إلا صار له روح ودم . وقيل : رأى جبريل يوم نزل على مكة وديق ، فتقدم خيل فرعون في ورود البحر . ويقال : إن أم السامري جعلته حين وضعته في غار خوفاً

(١) راجع ج ٧ ص ٢٨٩ فما بعد ص ٢٨٦ وص ٢٥٣ . (٢) من ب و ج و ط و ذ .

(٣) الرمكة : الفرس والبرذوة التي تحذف للنسل ؛ مغرب . وهي هنا الفرس . والوديقي : التي تنتهي الفعل .

من أن يقتله فرعون ؛ بغناه جبريل عليه السلام ، فجعل كف السامرى فى فم السامرى ،  
 فوضع العسل واللبن فاختلف إليه فعرفه من حينئذ . وقد تقدم هذا المعنى فى «الأعراف» .  
 ويقال : إن السامرى سمع كلام موسى عليه السلام ، حيث عمل تمثالين من شمع أحدهما ثور  
 والآخر فرس فألقاهما فى النيل طلب قبر يوسف عليه السلام وكان فى تابوت من حجر فى النيل ،  
 فأتى به الثور على قرنه ، فتكلم السامرى بذلك الكلام الذى سمعه من موسى ، وألقى القبض  
 فى جوف الصجل نخار . وقرأ حمزة والكسائى والأعمش وخلف : « بَمَا لَمْ تَبْصُرُوا » بالثاء على  
 الخطاب . الباقون بالياء على الخبر . وقرأ أبى بن كعب وابن مسعود والحسن وقتادة : « فَقَبِضْتُ  
 قَبْصَةً » بصاد غير معجمة . وروى عن الحسن ضم القاف من « قبصة » والصاد غير  
 معجمة . الباقون : ( قَبِضْتُ قَبْصَةً ) بالصاد المعجمة . والفرق بينهما أن القبض بجميع  
 الكف ، والقبض بأطراف الأصابع ، ونحوهما الخضم والقضم . والقبضة بضم القاف القدر  
 المقبوض ؛ ذكره المهدوى . ولم يذكر الجوهرى « قبصة » بضم القاف والصاد غير معجمة ،  
 وإنما ذكر ، « القُبْضة » بضم القاف والصاد المعجمة وهو ما قبضت عليه من شئ ؛ يقال :  
 أعطاه قبضة من سويق أو تمر أى كفا منه ، وربما جاء بالفتح . قال : والقبض بكسر القاف  
 والصاد غير المعجمة العدد الكثير من الناس ؛ قال الكيت :

لَكُمْ مَسْجِدًا اللَّهُ الْمُزَوَّرَانِ وَالْحَصَى \* لَكُمْ قَبْضُهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِي وَأَقْتَرَى<sup>(٢)</sup>

( فَنَبَذْنَاهَا ) أى طرحتها فى العجل .

( وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ) أى زينته ؛ قاله الأخفش . وقال ابن زيد : حدثتني  
 نفسى . والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ( قَالَ فَادْهَبْ ) أى قال موسى فاذهب أى من بيننا ( فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ  
 أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ) أى لا أُمَسَ ولا أُمَسَ طول الحياة . فنفاه موسى عن قومه وأمر بنى  
 إسرائيل ألا يخالطوه ولا يقربوه ولا يكلموه عقوبة له [ والله أعلم ]<sup>(٣)</sup> . قال الشاعر :

نَمِيمٌ كَرِهْتُ السَّامِرَى وَقَوْلُهُ \* أَلَا لَا يَرِيدُ السَّامِرَى مِسَاسًا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٤ . (٢) أى من بين مَثْرَمَقْل . (٣) من ك .

قال الحسن : جعل الله عقوبة السامريّ - ألا يماس الناس ولا يماسوه ، عقوبة له ولمن كان منه إلى يوم القيامة ؛ وكأن الله عز وجل شدد عليه المحنة ، بأن جعله لا يماس أحدا ولا يمكن من أن يمسّه أحد ، وجعل ذلك عقوبة له في الدنيا . ويقال : أبْتَلَى بالوسواس ؛ وأصل الوسواس من ذلك الوقت . وقال قتادة : بقاياهم إلى اليوم يقولون ذلك - لامساس - وإن مَسَّ واحد من غيرهم أحدا منهم حُمَّ كلاهما في الوقت . ويقال : إن موسى هم بقتل السامريّ ، فقال الله تعالى له : لا تقتله فإنه سخي . ويقال : لما قال له موسى : ﴿ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ﴾ خاف فهرب فجعل يهيم في البرية مع السباع والوحش ، لا يجد أحدا من الناس يمسّه حتى صار كالقائل : لامساس ؛ لبعده عن الناس وبعد الناس عنه ، كما قال الشاعر :

حَمَلُ رَايَاتٍ بِهَا قَنَاعَسَا • حَتَّى تَقُولَ الْأَزْدُ لَا مَسَاسَا<sup>(١)</sup>

مسئلة : هذه الآية أصل في نفى أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وألا يتخالطوا ، وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بكعب بن مالك والثلاثة الذين خُفِقُوا<sup>(٢)</sup> . ومن التجأ إلى الحرم وعليه قَتْلٌ لَا يُقْتَلُ عند بعض الفقهاء ، ولكن لا يعامل ولا يبايع ولا يشارى ، وهو إرهاب إلى الخروج . ومن هذا القليل التغريب في حدّ الزنى ، وقد تقدم جميع هذا كله في موضعه ، فلا معنى لإعادته . والحمد لله وحده . وقال هرون القارئي : ولغة العرب لا مَسَاسٍ بكسر السين وفتح الميم ، وقد تكلم النحويون فيه ؛ فقال سيبويه : هو مبنى على الكسر كما يقال اضرب الرجل . وقال أبو إسحق : لا مَسَاسَ نفى وكسرت السين لأن الكسرة من علامة التانيث ؛ تقول : فعلت يا امرأة . قال النحاس : وسمعت عليّ بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : إذا أعتل الشيء من ثلاث جهات وجب أن يبنى ، وإذا أعتل من جهتين وجب ألا ينصرف ؛ لأنه ليس بعد ترك الصرف إلا البناء ؛ فمَسَاسٌ ودراكٌ أعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ، ومنها أنه مؤنث ، وأنه معرفة ؛ فلما وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين لالتقاء الساكنين ؛ كما تقول : أضرب الرجل . ورأيت أبا إسحق

(١) كذا في الأصول ، ولم تقف عليه . (٢) فك : وصاحبه . (٣) كذا في النحاس . والذي في الأصول : فعلت المرأة .

يذهب إلى أن هذا القول خطأ ، وألزم أبا العباس إذا سمي أمره بفرعون يبييه ، وهذا لا يقوله أحد . وقال الجوهري فى الصحاح : وأما قول العرب لآسائس مثال قطايم فإنما بنى على الكسر لأنه معدول عن المصدر وهو المس . وقرأ أبو حيوه : « لا مَسَائِس » . ( وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تُخْلَفَهُ ) يعنى يوم القيامة . والموعود مصدر ، أى إن لك وعدا لعذابك . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو : « تُخْلَفُهُ » بكسر اللام وله معنيان : أحدهما — ستأتيه ولن تجده مخلفا ؛ كما تقول : أحمدته أى وجدته محمودا . والثانى — على التهديد أى لا بد لك من أن تصير إليه . الباقيون بفتح اللام ؛ بمعنى : إن الله لن يخلفك إياه .

قوله تعالى : ( وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ ) أى دمت وأقمت عليه . ( عَاكِفًا ) أى ملازما ؛ وأصله ظللت ؛ قال :

خَلَا أَنْ الْعِتَاقَ مِنَ الْمَطَايَا • أَحْسَنَ بِهِ فَهَنْ إِلَى شَوْسْ

أى أحسن . وكذلك قرأ الأعمش بلامين على الأصل . وفى قراءة ابن مسعود : « ظَلْتَ » بكسر الظاء . يقال : ظَلْتُ أفعل كذا إذا فعلته نهارا وظَلْتُ وظَلْتَ ؛ فمن قال : ظَلْتَ حذف اللام الأولى تخفيفا ؛ ومن قال : ظَلْتُ ألقى حركة اللام على الظاء . و ( لَنُحَرِّقَنَّهُ ) قراءة العامة بضم النون وشد الراء من حَرَّقَ يُحَرِّقُ . وقرأ الحسن وغيره : بضم النون وسكون الحاء وتخفيف الراء ، من أحرقه يُحْرِقُه . وقرأ على وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن وأشباه المعيل : « لَنَحْرِقَنَّهُ » بفتح النون وضم الراء خفيفة ، من حرقت الشيء أحرقه حرقا برَدته وحككت بعضه ببعض ، ومنه قولهم : حَرَّقَ نَابَهُ يَحْرِقُهُ وَيَحْرِقُهُ أى يحرقه حتى سُمِعَ له صَيرِف ؛ فعنى هذه القراءة لتبردته بالمبارد ، ويقال لِلْبَرْدِ الْحَرِّقُ . والقراءتان الأوليان معناهما الحرق بالنار . وقد يمكن جمع ذلك فيه ؛ قال السدى : ذبح العجل فسال منه كما يسيل من العجل إذا ذبح ، ثم برَدَ عظامه بِالْبَرْدِ وَحَرَّقَهُ . وفى حرف ابن مسعود : « لنذبحنه ثم لنحرقنه » واللحم والدم إذا أحرقا

(١) هو أبو زيد والشوش (بالشريك) قال ابن سيده : أن ينظر بإحدى عينيه ، ويميل وجهه فى شق العين التى ينظر بها ؛ ويكون ذلك خلفه ، ويكون من الكبر والتب والغضب .

صارا رمادا فيمكن تذريته في اليم؛ فأما الذهب فلا يصير رمادا. وقيل: صرف موسى ما حير به الذهب رمادا، وكان ذلك من آياته. ومعنى، (لَنَنْسِفَنَّه) لنطيرنه. وقرأ أبو رجاء: «لَنَنْسِفَنَّه» بضم السين لفتان، والنسف نفذ الشيء لينهب به الريح وهو التذرية، والمنسف ما ينسف به الطعام؛ وهو شيء منصوب الصدر أعلاه مرتفع، والنسافة ما يسقط منه؛ يقال: أعزل النسافة وكل الخالص. ويقال: أنا فلان كأن لحينه منسف؛ حكاه أبو نصر أحمد بن حاتم. والمنسفة آلة يقطع بها البناء، ونسفت البناء نبعا قلعته، ونسف البعير الكلاء ينسفه بالكسر إذا اقتلعه بأصله، وأنسفت الشيء أقتلعت؛ عن أبي زيد.

قوله تعالى: (إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا) لا العجل؛ أي وسع كل شيء علمه؛ يفعل الفعل عن العلم؛ ونصب على التفسير. وقرأ مجاهد وقادة: «وسع كل شيء عِلْمًا».

قوله تعالى: كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا (١٩) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا (٢٠) خَلْدَيْنَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا (٢١) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمِئِذٍ زُرْقًا (٢٢) يَخْتَفُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا (٢٣) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا (٢٤)

قوله تعالى: (كَذَلِكَ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف. أي كما قصصنا عليك خبر موسى (كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ) قصصا كذلك من أخبار ما قد سبق؛ ليكون تسلية لك، وليدل على صدقك. (وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا) يعني القرآن. وسُمي القرآن ذكرا؛ لما فيه من الذكر، كما سُمي الرسول ذكرا؛ لأن الذكر كان ينزل عليه. وقيل: «آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا» أي شرفا، كما قال تعالى: «وَلَهُ لَذِكْرُكَ» أي شرف وتنويه بأسمك.

قوله تعالى: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾ أى القرآن فلم يؤمن به ، ولم يعمل بما فيه. ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ أى لما عظيما وحلا ثقيلا. ﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ يريد مقيمين فيه ؛ أى فى جزائه وجزاؤه جهنم . ﴿وَسَاءَ لِمَنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جِمْلًا﴾ يريد بنس الحمل حملوه يوم القيامة . وقرأ داود ابن رفيع : « فَإِنَّهُ يَحْمِلُ » .

قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ قراءة العامة « يُنْفَخُ » بضم الياء على الفعل المجهول . وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحق بنون مسمى الفاعل . واستدل أبو عمرو بقوله تعالى : « وَتَحْشُرُ » بنون . وعن ابن هُرْمُزٍ « يُنْفَخُ » بفتح الياء أى ينفع لإسرائيل . أبو عياض : « فى الصُّورِ » . الباقون : « فى الصُّورِ » وقد تقدم هذا فى « الأنعام » مستوفى وفى كتاب « التذكرة » . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف : « وَتَحْشُرُ » بضم الياء « الْمُجْرِمُونَ » رفعا بخلاف المصحف . والباقون ﴿ وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أى المشركين . ﴿ زُرْقًا ﴾ حال من المجرمين ، والزَّرَقُ خلاف الكَمَلِ . والعرب تشاءم بَزَرَقِ العيون وتذمه ؛ أى تشوه خلقتهم بزرقه عيونهم وسواد وجوههم . وقال الكلبي والفراء : « زُرْقًا » أى عَمِيَا . وقال الأزهري : [ أى ] عطاء شاذ أزرقعت أعينهم من شدة العطش ؛ وقاله الزجاج ؛ قال : لأن سواد العين يتغير ويَزَرَقُ من العطش . وقيل : إنه الطمع الكاذب إذا تعقبته الخيبة ؛ يقال : أبيضت عيني لطول انتظاري لكذا . وقول خامس : إن المراد بالزرقه شغوص البصر من شدة الخوف ؛ قال الشاعر :

لقد زُرقت عيناك يابنَ مُكَبَّرٍ \* كما كُلُّ ضَبٍّ من اللؤمِ أُرْزَقُ

يقال : رجل أزرق العين ، والمرأة زرقاء بينة الزَّرَقِ . والاسم الزَّرَقَةُ . وقد زُرِقت عينه بالكسر وأزُرقت عينه أزرقا ، وأزراقت عينه أزريقا . وقال سعيد بن جبير : قيل لابن عباس فى قوله : « وَتَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال فى موضع آخر : « وَتَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ عَمِيَا وَبُكَاءُ وَصُحَا » فقال : إن ليوم القيامة حالات ؛ فحالة يكونون فيها زرقا ، وحالة عَمِيَا . ﴿ يَتَقَفَّاتُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ أصل الخفت فى اللغة السكون ، ثم قيل لمن خفض صوته : خَفَّتْهُ [ والمعنى ]

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ فابعد . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ .

(٤) من ب و ج و ط و ز .



يتسارون؛ قاله مجاهد؛ أى يقول بعضهم لبعض فى الموقف سرا ﴿إِنْ لَيْتُمْ﴾ أى ما لبثتم يعنى فى الدنيا، وقيل: فى القبور ﴿إِلَّا عَشْرًا﴾ يريد عشر ليال. وقيل: أراد ما بين النفختين وهو أربعون سنة؛ يرفع العذاب فى تلك المدة عن الكفار — فى قول ابن عباس — فيستقصرون تلك المدة. أو مدة مقامهم فى الدنيا لشدة ما يرون من أهوال يوم القيامة؛ ويخيل إلى أنثلهم أى أعدلهم قولاً وأعدلهم وأعلمهم وأعلمهم عند نفسه أنهم ما لبثوا إلا يوماً واحداً يعنى لبثهم فى الدنيا؛ عن قتادة؛ فالتقدير: إلا مثل يوم. وقيل: لأنهم من شدة هول المطلع نسوا ما كانوا فيه من نعيم الدنيا حتى راوه كيوم. وقيل: أراد بيوم لبثهم ما بين النفختين، أولبثهم فى القبور على ما تقدم. «وعشرا» و«يوماً» منصوبان بـ «لبثتم».

قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ﴿١٥٠﴾ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٥١﴾ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴿١٥٢﴾ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴿١٥٣﴾ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٥٤﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ <sup>(١)</sup> عِلْمًا ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى: (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ) أى عن حال الجبال يوم القيامة. (فَقُلْ) [فقد] جاء

هذا بقاء وكل سؤال فى القرآن، «قل» بغير فاء، لأن المعنى إن سألك عن الجبال فقل، فتضمن الكلام معنى الشرط. وقد علم الله أنهم يسألونه عنها، فأجابهم قبل السؤال وتلك أسئلة تقدمت سألوها عنها النبي صلى الله عليه وسلم لجاء الجواب عقب السؤال؛ فلذلك كان بغير فاء، وهذا سؤال لم يسألوه عنه بعد: فَتَفْهَمُهُ. (يَنْسِفُهَا) يطيرها. (نَسْفًا) قال ابن الأعرابي وغيره: يقلعها قلعا من أصولها، ثم يصيرها رملا يسيل سيلاً، ثم يصيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا. قال: ولا يكون العهن من الصوف إلا المصبوغ، ثم كالحباء المنشور. (فَيَذَرُهَا) أى يذر مواضعها (قَاعًا صَفْصَفًا) القاع الأرض المساء

بلا نبات ولا بناء قاله ابن الأعرابي . وقال الجوهري : والقاع المستوى من الأرض والجمع أقوعٌ وأقواعٌ ويقعانُ صارت الواو ياء لكسر ما قبلها . وقال الفراء : القاع مستنقع الماء والصفصف القرعاء . الكلبي : هو الذى لا نبات فيه . وقيل : المستوى من الأرض كأنه على صف واحد فى أستوائه ؛ قاله مجاهد . والمعنى واحد فى القاع والصفصف ؛ فالقاع الموضع المتكشف ، والصفصف المستوى الأملس . وأنشد سيبويه :

وَكَمْ دُونَ بَيْتِكَ مِنْ صَفْصِفٍ • وَكَذَلِكَ رَمِلٌ وَأَعْقَادُهُمَا

و « قاعاً » نصب على الحال والصفصف . و « لَا تَرَى » فى موضع الصفة . « فِيهَا عِوَجًا » قال ابن الأعرابي : العوج التعوج فى الفجاج . والأمت النبك . وقال أبو عمرو : الأمت النبك وهى التلال الصغار واحدها نبك ؛ أى هى أرض مستوية لا انخفاض فيها ولا ارتفاع . تقول : أمتلاً فما به أمت ، وملأت القرية ملئاً لأمت فيه ؛ أى لا أسترخاء فيه . والأمت فى اللغة المكان المرتفع . وقال ابن عباس : « عِوَجًا » ميلاً . قال : والأمت الأثر مثل الشراك . وعنه أيضاً : « عِوَجًا » وادياً « وَلَا أَمْتًا » رابية . وعنه أيضاً : العوج [ الانخفاض <sup>(٣)</sup> ] والأمت الارتفاع وقال قتادة : « عِوَجًا » صدعا « وَلَا أَمْتًا » أى أكمة . وقال يمان : الأمت الشقوق فى الأرض . وقيل : الأمت أن يغلظ مكان فى الفضاء أو الجبل ويدق فى مكان ؛ حكاه الصولى .

قلت : وهذه الآية تدخل فى باب الرقى ؛ ترقى بها التآليل وهى التى تسمى عندنا ( بالبراريق ) واحدها ( برقة ) ؛ تطلع فى الجسد وخاصة فى اليد : تأخذ ثلاث أعواد من تبن الشعير ، يكون فى طرف كل عود عقدة ، تُمز كل عقدة على التآليل وتقرأ الآية مرة ، ثم تدفن الأعواد فى مكان ندى ؛ تعفن وتعفن التآليل ؛ فلا يبقى لها أثر ؛ جربت ذلك فى نفسى وفى غيرى فوجدته نافعا إن شاء الله تعالى . <sup>(٤)</sup>

قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتِمُّونَ الدَّاعِيَ » يريد إسرافيل عليه السلام إذا نفخ فى الصور « لَا عِوَجَ لَهُ » لا معدل لهم عنه ؛ أى عن دعائه لا يزيغون ولا يخرفون بل يسرعون إليه ولا يجيدون

(١) فى ك : ما . (٢) البيت للأعشى ؛ وقد وصف بعد المساة بينه وبين المدوح الذى قصده ليستوجب بذلك جائزته . والدكراك : من الرمل المستوى . الأعقاد ( جمع ) عقدة وهو المنقذ من الرمل المتراكب . (٣) زيادة يقتضيه المعنى . (٤) فى ك : نافعا بالله والله الحمد . وفى ز : نافعا بإذن الله والحمد لله .

عنه . وعلى هذا أكثر العلماء . وقيل : « لَا عِوَجَ لَهُ » أى لدعائه . وقيل : يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ  
 أَتْبَاعًا لَا عِوَجَ لَهُ ؛ فالمصدر مضمر ؛ والمعنى : يَتَّبِعُونَ صَوْتَ الدَّاعِيَ للحشر ؛ نظيره :  
 « وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي مِنَ مَكَانٍ قَرِيبٍ » الآية . وسيأتى . ( وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ )  
 أى ذَلَّتْ وسكنت ؛ عن ابن عباس قال : لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال  
 الخشع ، فكل لسان ساكت هناك للهبة . ( لِلرَّحْمَنِ ) أى من أجله . ( فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا )  
 الهمس الصوت الخفى ؛ قاله مجاهد . عن ابن عباس : الحسن الخفى . الحسن وابن جريح :  
 هو صوت وقع الأقدام بعضها على بعض إلى الحشر ؛ ومنه قول الراجز :

\* وَهَنْ يَمِشِينَ بِنَا هَمِسًا \*

يعنى صوت أخفاف الإبل فى سيرها . ويقال للأسد الهموس ؛ لأنه يَمِيس فى الظلمة ؛  
 أى يَطأ وطمأ خفياً . قال رؤبة يصف نفسه بالشدة :

لَيْتُ يَدُقُّ الْأَسَدُ الْهَمُوسًا \* وَالْأَقْهَبِينَ الْفِيلَ وَالْجَامُوسًا

وهمس الطعام ؛ أى مضغه وفوه منضم ؛ قال الراجز :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَابًا مُدَّ أَمْسًا \* عَجَازًا مِثْلَ السَّعَالِ نَحْسًا

\* يَا كُلْنَ مَا أَصْنَعُ هَمْسًا هَمْسًا \*

وقيل : الهمس تحريك الشفة واللسان . وقرأ أبى بن كعب : « فَلَا يَنْطِقُونَ إِلَّا هَمْسًا » .

والمعنى متقارب ؛ أى لا يسمع لهم نطق ولا كلام ولا صوت أقدام . وبناء ( هم س ) أصله  
 الخفاء كيفما تصرف ؛ ومنه الحروف المهموسة ، وهى عشرة يجمعها قولك : ( حَشَّهْ شَخْصٌ  
 فَسَكَّتْ ) وإنما سمى الحرف مهموسا لأنه ضَعُفَ الاعتماد من موضعه حتى جَرَى معه النَّفْسُ .

قوله تعالى : ( يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ ) « مَنْ » فى موضع نصب  
 على الاستثناء الخارج من الأول ؛ أى لا تنفع الشفاعة أحدا إلا شفاعة من أذن له الرحمن .  
 ( وَرِضَى لَهُ قَوْلًا ) أى رضى قوله فى الشفاعة . وقيل : المعنى ؛ أى إنما تنفع الشفاعة لمن أذن  
 له الرحمن فى أن يشفع له ، وكان له قول يرضى . قال ابن عباس : هو قول لا إله إلا الله .

قوله تعالى : ﴿ يَلْمِزُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ﴾ أى من أمر الساعة . ﴿ وَمَا خَلَقَهُمْ ﴾ من أمر الدنيا قاله قتادة . وقيل : يعلم ما يصيرون إليه من ثواب أو عقاب ، « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما خلقوه وراءهم فى الدنيا . ثم قيل : الآية عامة فى جميع الخلق . وقيل : المراد الذين يتبعون الداعى . والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ الهاء فى « بِهِ » لله تعالى ؛ أى أحد لا يحيط به علما ؛ إذ الإحاطة مشعرة بالحد ويتعالى الله عن التحديد . وقيل : تعود على العلم ؛ أى أحد لا يحيط علما بما يعلمه الله . وقال الطبرى : الضمير فى « أَيْدِيهِمْ » و « خَلَقَهُمْ » و « يُحِيطُونَ » يعود على الملائكة ؛ أعلم الله من يعبدها أنها لا تعلم ما بين أيديها وما خلفها .

قوله تعالى : وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ ﴾ أى ذلت وخضعت ؛ قاله ابن الأعرابى وغيره . ومنه قيل للأسيران . قال أمية بن أبى الصلت :  
ملكك على عرش السماء مهيمن \* لمزته تعنوا الوجوه وتسجد  
وقال أيضا :

وَعَنَّا لَهُ وَجْهِي وَخَلَقِي كُلُّهُ \* فى الساجدين لوجهه مشكورا

قال الجوهرى : عنا يعنو خضع وذلل وأعناه غيره ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ » . ويقال أيضا : عَنَانِهِمْ فلان أسيرا ؛ أى أقام فيهم على إساره وأحتبس . وعَنَاهُ غيره تعنية حبسه . والعانى الأسير . وقوم عناة ونسوة عَوَانٍ . وَعَنَتْ به أمورٌ نزلت . وقال ابن عباس : « عَنَتْ » ذلت . وقال مجاهد : خشعت . الماوردى : والفرق بين الذل والخشوع <sup>(١)</sup> — وإن تقارب معناهما — أن الذل أن يكون ذليل النفس ، والخشوع <sup>(١)</sup> أن يتذل لذى طاعة . وقال الكلبي : « عَنَتْ » أى عملت . عطية العوفى : استسلمت . وقال طلق

ابن حبيب : إنه وضع الجبهة والأنف على الأرض في السجود . النحاس : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ » في معناه قولان : أحدهما — أن هذا في الآخرة . وروى عكرمة عن ابن عباس : « وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْيَتَّى الْقَيُّومِ » قال : الركوع والسجود ؛ ومعنى « عَنَت » في اللغة القهر والغلبة ، ومنه فتحت البلاد عنوة أى غلبة ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

فأأخذوها عنوة عن مودة \* ولكن بضرب المشرق استقالها

وقيل : هو من العناء بمعنى التعب ؛ وكفى عن الناس بالوجوه ؛ لأن آثار الذل إنما تنبئ في الوجه . ( يَلْتَمِى الْقَيُّومُ ) وفي القيوم ثلاث تأويلات ؛ أحدها — أنه القائم بتدبير الخلق . الثانى — أنه القائم على كل نفس بما كسبت . الثالث — أنه الدائم الذى لا يزول ولا يبدد . وقد مضى في « البقرة » هذا . ( وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ) أى خسر من حمل شركا .

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ) لأن العمل لا يقبل من غير إيمان . و« مِنْ » في قوله : « مِنَ الصَّالِحَاتِ » للتبويض ؛ أى شيئا من الصالحات . وقيل : للجنس ( فَلَا يَخَافُ ) قرأ ابن كثير ومجاهد وابن محيصن : « يَخْفُفُ » بالجزم جوابا لقوله : « وَمَنْ يَعْمَلُ » . الباقون « يَخَافُ » رفعا على الخبر ؛ أى فهو لا يخاف ؛ أو لأنه لا يخاف . ( ظُلْمًا ) أى نقصا لثواب طاعته ، ولا زيادة عليه في سيئاته . ( وَلَا هَظْمًا ) بالانتقاص من حقه . والمهضم النقص والكسر ؛ يقال : هَضَمْتُ ذلك من حق أى حططته وتركته ، وهذا يهضم الطعام أى ينقص ثقله . وأمرأة هَضِيمُ الكشح ضامرة البطن . الماوردى : والفرق بين الظلم والمهضم أن الظلم المنع من الحق كله ، والمهضم المنع من بعضه ، والمهضم ظلم وإن افرقا من وجه ؛ قال المتوكل اللبثي :

إن الأذلة واللئام لمعشر \* مولا هم المتهم المظلوم

قال الجوهري : ورجل هَضِيمٌ ومُهَنْظَمٌ أى مظلوم . وتهَضَّمه أى ظلمه وأهتضمه إذا ظلمه وكسره عليه حقه .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ ) أى كما بينا لك فى هذه السورة من البيان فى ( كَذَلِكَ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) أى بلغة العرب . ( وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ ) أى بينا ما فيه من التخويف والتهديد والثواب والعقاب . ( لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) أى يخافون الله فيجتنبون معاصيه ، ويحذرون عقابه . ( أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ) أى موعظة . وقال قتادة : حذرا وورعا . وقيل : شرفا ؛ فالذكرها هنا بمعنى الشرف ؛ كقوله : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » . وقيل : أى ليتذكروا العذاب الذى توعدوا به . وقرأ الحسن : « أَوْ يُحْدِثُ » بالنون ؛ وروى عنه رفع التاء وحزمها . قوله تعالى : ( فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ) لما عرّف العباد عظيم نعمه ، وإنزال القرآن نزه نفسه عن الأولاد والأنداد فقال : « فَتَعَالَى اللَّهُ » أى جل الله « الملك الحق » ؛ أى ذو الحق . ( وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ) علم نبيه كيف يتلقى القرآن . قال ابن عباس : كان عليه السلام يبادر جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا على الحفظ ، وشفقة على القرآن مخافة النسيان ، فنهأ الله عن ذلك وأنزل : « وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ » . وهذا كقوله تعالى : « لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » على ما يأتى . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد قال : لا تلتله قبل أن تنبئته . وقيل : « وَلَا تَعْجَلْ » أى لا تسئل لإزاله « مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ » أى يأتيك « وَحْيُهُ » . وقيل : المعنى لا تلقه إلى الناس قبل أن يأتيك بيان تأويله . وقال الحسن : نزلت فى رجل لطم وجه أمرأته ، فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم تطلب القصاص ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم لها القصاص ، فتزل : « الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » ولهذا قال : ( وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ) أى فهما ؛ لأنه عليه السلام حكم بالقصاص وأبى الله ذلك . وقرأ ابن مسعود وغيره : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ » بالنون وكسر الضاد « وَحْيُهُ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَىٰ ﴾ قرأ الأعمش باختلاف عنه « فَنَسَىٰ » بإسكان الياء وله معنيان : أحدهما - ترك ؛ أى ترك الأمر والعهد ؛ وهذا قول مجاهد وأكثر المفسرين ومنه ، « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » <sup>(١)</sup> . و [وثانيهما] <sup>(٢)</sup> قال ابن عباس : « نسى » هنا من السهو والنسيان ، وإنما أخذ الإنسان من أنه عهد إليه فنسى . قال ابن زيد : نسى ما عهد الله إليه في ذلك ، ولو كان له عزم ما أطاع عدوه إبليس . وعلى هذا القول يحتمل أن يكون آدم عليه السلام في ذلك الوقت مأخوذا بالنسيان ، وإن كان النسيان عنا اليوم مرفوعا . ومعنى « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل أن يأكل من الشجرة ؛ لأنه نهى عنها . والمراد تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى طاعة بنى آدم للشيطان أمر قديم ؛ أى إن تقصّ هؤلاء العهد فإن آدم أيضا عهدنا إليه فنسى : حكاة القشيري وكذلك الطبري . أى وإن يعرض يا محمد هؤلاء الكفرة عن آياتي ، ويخالفوا رسلي ، ويطيعوا إبليس ، فقدما فعل ذلك أبوهم آدم . قال ابن عطية : وهذا التأويل ضعيف ، وذلك كون آدم مثالا للكفار الجاحدين بالله ليس بشيء ، وآدم إنما عصى بتأويل ، ففي هذا غضاضة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ وإنما الظاهر في الآية إما أن يكون ابتداء قصص لا تعلق له بما قبله ، وإما أن يجعل تعلقه أنه لما عهد إلى محمد صلى الله عليه وسلم ألا يعجل بالقرآن ، مثل له بنى قبله عهد إليه فنسى فعوقب ؛ ليكون أشد في التحذير ، وأبلغ في العهد إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، والعهد هاهنا في معنى الوصية ؛ « ونسى » معناه ترك ؛ ونسيان الذهول لا يمكن هنا : لأنه لا يتعلق بالناسي عقاب . والعزم الماضي على المعتقد في أى شيء كان ؛ وآدم عليه السلام قد كان يعتقد ألا يأكل من الشجرة لكن لما وسوس إليه إبليس لم يعزم على معتقده . والثنى الذى عهد إلى آدم هو ألا يأكل من الشجرة ، وأعلم مع ذلك أن إبليس عدوه . واختلف في معنى قوله : ﴿ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ فقال ابن عباس وقتادة : لم نجد له صبرا عن أكل الشجرة ، ومواظبة على التزام الأمر . قال

النحاس : وكذلك هو فى اللغة ؛ يقال : لفلان عزم أى صبر وثبات على التحفظ من المعاصى حتى يسلم منها، ومنه . « فَأَصْبَرَ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ »<sup>(١)</sup> . وعن ابن عباس أيضا وعطية العوفى : حفظا لما أمر به ، أى لم يحفظ مما نهته حتى نسي ، وذهب عن علم ذلك بترك الاستدلال ؛ وذلك أن إبليس قال له : إن أكلتها خُلِدَتْ فى الجنة ؛ يعنى عين تلك الشجرة ، فلم يطمعه فدعاه إلى نظير تلك الشجرة مما دخل فى عموم النهى وكان يجب أن يستدل عليه فلم يفعل ، وظن أنها لم تدخل فى النهى فأكلها تأويلا ، ولا يكون ناسيا للشيء من يعلم أنه معصية . وقال ابن زيد : « عَزَمًا » عافضة على أمر الله . وقال الضحاك : عزيمة أمر . ابن كيسان : إصرارا ولا إضممارا للعود إلى الذنب . قال القشيري : والأول أقرب إلى تأويل الكلام ؛ ولهذا قال قوم : آدم لم يكن من أولى العزم من الرسل ؛ لأن الله تعالى قال : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزَمًا » . وقال المعظم : كل الرسل أولو العزم ، وفى الخبر : « ما من نبي إلا وقد أخطأ أومم بخطيئة ما خلا يحيى بن زكريا » فلو خرج آدم بسبب خطيئته من جملة أولى العزم لخرج جميع الأنبياء سوى يحيى . وقد قال أبو أمامة : لو أن أحلام بنى آدم جمعت منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة ، ووضعت فى كفة ميزان ، ووضع حلم آدم فى كفة أخرى لرجحهم ؛ وقد قال الله تبارك وتعالى : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزَمًا » .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ﴿١٦٦﴾ فَقُلْنَا يَنْتَهِمْ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴿١٦٧﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١٦٨﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ) تقدم فى « البقرة » مستوفى . ( فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ ) نهى ؛ وبجازه



لا تقبلًا منه فيكون ذلك سببًا لخروجكما ﴿ مِنَ الْجَنَّةِ ﴾ . ﴿ فَتَشَقَّ ﴾ يعني أنت وزوجك لأنهما في آستواء العلة واحد ؛ ولم يقل : فتشقى ؛ لأن المعنى معروف ، وآدم عليه السلام هو المخاطب ، وهو المقصود . وأيضا لما كان الكاذب عليها والكاسب لها كان بالشقاء أخص . وقيل : الإخراج واقع عليهما والشقاوة على آدم وحده ، وهو شقاوة البدن ؛ ألا ترى أنه عقبه بقوله : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى » أى فى الجنة « وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى » فأعلمه أن له فى الجنة هذا كله : الكسوة والطعام والشراب والمسكن ؛ وأنت إن ضيعت الوصية ، وأطعت العدو أخرجكما من الجنة فشقيت تعبًا ونصبًا ؛ أى جُعت وعمرت وظمئت وأصابتك الشمس ؛ لأنك ترد إلى الأرض إذا أخرجت من الجنة . وإنما خصه بذكر الشقاء ولم يقل فتشقيان : يعلمنا أن نفقة الزوجة على الزوج ؛ فمن يومئذ جرت نفقة النساء على الأزواج ، فلما كانت نفقة حواء على آدم كذلك نفقات بناتها على بنى آدم بحق الزوجية . وأعلمنا فى هذه الآية أن النفقة التى تجب للمرأة على زوجها هذه الأربعة : الطعام والشراب والكسوة والمسكن ؛ فإذا أعطاهها هذه الأربعة فقد خرج إليها من نفقتها ؛ فإن تفضل بعد ذلك فهو مأجور ، فأما هذه الأربعة فلا بد لها منها ؛ لأن بها إقامة المهجة . قال الحسن : المراد بقوله : « فَتَشَقَّ » شقاء الدنيا ؛ لا يرى ابن آدم إلا ناصبًا . وقال الفراء : هو أن يأكل من كد يديه . وقال سعيد بن جبير : أهبط إلى آدم نور أحمر فكان يحمرث عليه ، ويسمح العرق عن جبينه ، فهو شقاؤه الذى قال الله تبارك وتعالى . وقيل : لما أهبط من الجنة كان من أول شقائه أن جبريل أنزل عليه حبات من الجنة ؛ فقال : يا آدم أزرع هذا ، فحرت وزرع ، ثم حصد ثم درس ثم نقى ثم طحن ثم عجن ثم خبز ، ثم جلس لياكل بعد التعب ؛ فتدحرج رغيفه من يده حتى صار أسفل الجبل ، وجرى وراءه آدم حتى تعب وقد عرق جبينه ، قال : يا آدم فكذلك رزقك بالتعب والشقاء ، ورزق ولدك من بعدك ما كنت فى الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى . وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ﴾

فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : « إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا » أى فى الجنة « وَلَا تَعْرَى » .  
 « وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا » أى لا تعطش . والظما العطش . « وَلَا تَضْحَى » أى تبرز للشمس  
 فتجد حرها . إذ ليس فى الجنة شمس ، إنما هو ظل ممدود ، كما بين طلوع الفجر إلى طلوع  
 الشمس . قال أبو العالية : نهار الجنة هكذا : وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر .  
 قال أبو زيد : ضَحَا الطريقُ يَضْحُو ضُحُوًّا إذا بدالك وظهر . وَضَحِيْتُ وَضَحِيْتُ ( بالكسر )  
 ضَحَا عِرْقَت . وَضَحِيْتُ أيضا للشمس ضَحَاء ممدود برزت وَضَحِيْتُ ( بالفتح ) مثله ، والمستقبل  
 أُضْحَى فى اللغتين جميعا ، قال عمر بن أبى ربيعة :

رَأَتْ رَجُلًا أَيَّمَا إِذَا الشَّمْسُ مَارَضَتْ • فَيَضْحَى وَأَمَّا بِالضَّحَى فَيَخْصَرُ

وفى الحديث أن ابن عمر رأى رجلا محروما قد استظل ، فقال : أضح لمن أحمرت له . هكذا  
 يرويه المحدثون بفتح الألف وكسر الحاء من أضحيت . وقال الأصمى : إنما هو أضح لمن  
 أحمرت له ، بكسر الألف وفتح الحاء ، من ضَحِيْتُ أُضْحَى ، لأنه أمره بالبروز للشمس ،  
 ومنه قوله تعالى : « وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى » وأنشد :

ضَحِيْتُ لَهُ كَيْ أَسْتَظِلَّ بِظِلِّهِ • إِذَا الظِّلُّ أُضْحَى فى القيامة قَالِصَا

وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا حاصما فى رواية أبى بكر عنه : « وَأَنْتَ » بفتح الهمزة عطفا على  
 « أَلَّا تَجُوعَ » . ويجوز أن يكون فى موضع رفع عطفا على الموضع ، والمعنى : ولك أنك  
 لا تظما فيها . الباقون بالكسر على الاستئناف ، أو على العطف على « إِنَّ لَكَ » .

قوله تعالى : فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّخِذُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى  
 شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ﴿١٦١﴾ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا  
 وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٦٢﴾  
 ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٦٣﴾

قوله تعالى : ( قَوْسَوْسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ ) تقدم في « الأعراف » . ( قَالَ ) يعني الشيطان : ( يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلُ ) وهذا يدل على المشافهة ، وأنه دخل الجنة في جوف الحية على ما تقدم في « البقرة »<sup>(١)</sup> بيانه ، وتقدم هناك تعيين الشجرة ، وما للعلماء فيها فلا معنى للإعادة . ( فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لَهِمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ) تقدم في « الأعراف »<sup>(١)</sup> مستوفى . وقال الفراء : « وَطَفِقَا » في العربية أقبلًا ؛ قال وقيل : جعلًا يلصقان عليهما ورق التين .

قوله تعالى : ( وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَعَصَى » تقدم في « البقرة »<sup>(٢)</sup> القول في ذنوب الأنبياء . وقال بعض المتأخرين من علمائنا والذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ، ونسبها إليهم ، وعاتبهم عليها ، وأخبروا بذلك عن نفوسهم ، وتنصلوا منها ، وأستغفروا منها وتابوا ، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل بجلتها ، وإن قبل ذلك آحادها ، وكل ذلك مما لا يزرى بمناصبهم ، وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور ، وعلى جهة الخطأ والنسيان ، أو تأويل دعا إلى ذلك ، فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات ، وفي حقهم سيئات بالنسبة إلى مناصبهم ، وعلو أقدارهم ؛ إذ قد يؤاخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ؛ فاشفقوا من ذلك في موقف القيامة ، مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجنيد حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقرين ؛ فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كانوا قد شهدوا النصوص بوقوع ذنوب منهم ، فلم يخل ذلك بمناصبهم ، ولا قدح في رتبته<sup>(٣)</sup>م ، بل قد تلافاهم ، وأجبتاهم وهدامهم ، ومدحهم وزكاهم وأخترهم واصطفاهم ؛ صلوات الله عليهم وسلامه .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : لا يجوز لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم إلا إذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه ، أو قول نبيه ، فأما أن يتدئ ذلك من قبل

(١) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وص ١٨٠ .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٠٨ فابعد ص ٣٠٥ . (٣) في ب وجه وزوط : ربيهم .

نفسه فليس بجائر لنا في آياتنا الأديين إلينا ، المائلين لنا ، فكيف في أبنائنا الأقدم الأعظم الأكرم النبي المقدم ، الذى عَدَّه الله سبحانه وتعالى وتاب عليه وغفر له .

قلت : وإذا كان هذا في المخلوق لا يجوز ، فالإخبار عن صفات الله عز وجل كاليد والرجل والإصبع والجنب والتزول إلى غير ذلك أولى بالمنع ، وأنه لا يجوز الابتداء بشئ من ذلك إلا في أثناء قراءة كتابه أو سنة رسوله ، ولهذا قال الإمام مالك بن أنس رضى الله عنه : من وصف شيئاً من ذات الله عز وجل مثل قوله : « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » فأشار بيده إلى عنقه قطعت يده ، وكذلك في السمع والبصر يقطع ذلك منه ؛ لأنه شبه الله تعالى بنفسه .

الثالثة — روى الأئمة واللفظ [ لمسلم <sup>(٢)</sup> ] عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيتنا وأخرجتنا من الجنة فقال [ له ] آدم يا موسى أصطفاك الله عز وجل بكلامه وخط لك بيده يا موسى : أتولمنى على أمر قدره الله على قبلى أن يخلقنى بأربعين سنة فحجَّ آدم موسى ثلاثاً <sup>(٤)</sup> » قال المهلب قوله : « فحج آدم موسى » أى غلبه بالجمعة . قال الليث بن سعد : إنما سمعت الجمعة في هذه القصة لآدم على موسى عليهما السلام من أجل أن الله تعالى قد غفر لآدم خطيئته وتاب عليه ، فلم يكن لموسى أن يعيره بخطيئة قد غفرها الله تعالى له ؛ ولذلك قال آدم : أنت موسى الذى آتاك الله التوراة ، وفيها علم كل شئ ، فوجدت فيها أن الله قد قدر على المعصية ، وقدر على التوبة منها ، وأسقط بذلك اللوم عني أفتولمنى أنت والله لا يلومنى ؛ وبمثل هذا احتج ابن عمر على الذى قال له : إن عثمان فز يوم أحد ؛ فقال ابن عمر : ما على عثمان ذنب ؛ لأن الله تعالى قد عفا عنه بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ <sup>(٥)</sup> » . وقد قيل : إن آدم عليه السلام أب وليس تعيره من بره أن لو كان مما يعير به غيره ؛ فإن الله تبارك وتعالى يقول في الأبوين الكافرين : « وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا <sup>(٦)</sup> » ولهذا إن إبراهيم عليه السلام لما قال له أبوه وهو كافر : « لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَجْزِيَنِي مَلِيًّا <sup>(٧)</sup> » . قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ » فكيف باب هو نبي قد أجتبه ربه وتاب عليه وهدى .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٣٨ . (٢) في الأصول : اللفظ للبخارى . والتصويب عن صحيح مسلم .

(٣) من باب وجوه . (٤) ثلاثا : أى قال النبي صلى الله عليه وسلم « لحج آدم موسى » ثلاث مرات .

(٥) راجع ج ٤ ص ٢٤٣ . (٦) راجع ج ١٤ ص ٦٣ . (٧) راجع ص ١١١ من هذا الجزء .

الرابعة - وأما من عمل الخطايا ولم تأت المَغْفرة، فإن العلماء مجمعون على أنه لا يجوز له أن يحتج بمثل حجة آدم، فيقول تلومني على أن قتلت أوزنيت أو سرفت وقد قدر الله على ذلك، والأمة مجمعة على جواز حمد المحسن على إحسانه، ولوم المسيء على إساءته، وتعديد ذنوبه عليه.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿ فَفَوَى ﴾ أى ففسد عليه عيشه، حكاه النقاش وأختره القشيري. وسمعت شيخنا الأستاذ المقرئ أبا جعفر القرطبي يقول: « فَفَوَى » ففسد عيشه بنزوله إلى الدنيا، والنفي الفساد؛ وهو تأويل حسن، وهو أولى من تأويل من يقول: « فَفَوَى » معناه ضلّ، من النفي الذى هو ضد الرشد. وقيل: معناه جهل موضع رشده؛ أى جهل أن تلك الشجرة هى التى نهى عنها، والنفي الجهل. وعن بعضهم « فَفَوَى » فَبَشِمَ من كثرة الأكل؛ الرخمشى: وهذا وإن صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ما قبلها ألفا، فيقول فى فَوَى وبَقَى: فَوَى وبَقَى وهم بنوطى - تفسير خبيث.

السادسة - قال القشيري أبو نصر قال قوم يقال: عصى آدم وغوى ولا يقال له عاص ولا غاوكما أن من خاط مرة يقال له: خاط، ولا يقال له خياط ما لم تتكرر منه الخياطة. وقيل: يجوز للسيد أن يطلق فى عبده عند معصيته ما لا يجوز لغيره أن يطلقه، وهذا تكلف؛ وما أضيف من هذا إلى الأنبياء فإما أن تكون صفات، أو ترك الأولى، أو قبل النبوة.

قلت: هذا حسن؛ قال الإمام أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى: كان هذا من آدم قبل النبوة، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ أَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ فذكر أن الاجتباء والمداية كانا بعد العصيان، وإذا كان هذا قبل النبوة بفائز عليهم الذنوب وجها واحدا، لأن قبل النبوة لا شرع علينا فى تصديقهم، فإذا بهم الله تعالى إلى خلقه وكانوا مأمونين فى الأداء معصومين لم يضر ما قد سلف منهم من الذنوب. وهذا نفيس والله أعلم.

قوله تعالى: قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَلَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢١﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١٢٢﴾

قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذٰلِكَ اُنْتَكِ  
ءَاٰتِنَا فَنَسِيْنَهَا وَكَذٰلِكَ الْيَوْمَ تُنْسٰى ﴿١٢٦﴾ وَكَذٰلِكَ نَجْزِى مَنْ اَسْرَفَ  
وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآٰتِى رَبِّهٖ وَلَعَذَابُ الْآٰخِرَةِ اَشَدُّ وَاَبْقٰى ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : ( قَالَ أَهْطَا مِنْهَا جَمِيعًا ) خاطب آدم وإبليس . « مِنْهَا » أى من الجنة .  
وقد قال إبليس : « اُخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا » فقلعه أخرج من الجنة إلى موضع من  
السماء ، ثم أهبط إلى الأرض . ( بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ) تقدم في « البقرة » (١١) أى أنت عدو  
للجنة وإبليس وهما عدوان لك . وهذا يدل على أن قوله : « أَهْطَا » ليس خطابا لآدم  
وحواء ؛ لأنهما ما كانا متعادين ؛ وتضمن هبوط آدم هبوط حواء . ( فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى )  
أى رشدًا وقولًا حقًا . وقد تقدم في « البقرة » (١١) ( فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَاىَ ) يعنى الرسل والكتب .  
( فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ) قال ابن عباس : ضمن الله تعالى لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه ألا يضل  
في الدنيا ، ولا يشقى في الآخرة ، وتلا الآية . وعنه : من قرأ القرآن وأتبع ما فيه هداه الله من  
الضلالة ، ووفاه يوم القيامة سوء الحساب ، ثم تلا الآية . ( وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِيْ ) أى  
دينى ، وتلاوة كتابى ، والعمل بما فيه . وقبل : عما أنزلت من الدلائل . ويحتمل أن يحمل  
الذكر على الرسول ؛ لأنه كان منه الذكر . ( فَإِن لَّهُ مَعِيشَةٌ شَانًا ) أى عيشًا ضيقًا ؛ يقال :  
منزل ضنك وعيش ضنك يستوى فيه الواحد والاثنان والمذكر والمؤنث والجمع ؛ قال عنترة :  
إِنْ يُلْحِقُوا أَكْرَرَ وَإِنْ يُسْلَحِمُوا • أَشَدُّ وَإِنْ يُلْفُوا بِضْنِكَ أَنْزِلِ

وقال أيضا :

إِنِّ الْمِنَى لَوْ تُثَلُّ مُثَلَّتْ \* مثل إذا نزلوا بِضْنِكَ المثل

وقرى : « ضَنْكِي » على وزن فَعَلَى : ومعنى ذلك أن الله عز وجل جعل مع الدين التسليم والقناعة  
والتوكل عليه وعلى قسمته ، فصاحبه ينفق مما رزقه الله - عز وجل - بسباح وسهولة

(١) وبعيش عيشاً رافعاً، كما قال الله تعالى: «فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً». والمرض عن الدين مستول عليه الحرص الذي لا يزال بطمع به إلى الازدياد من الدنيا، مسلط عليه الشغ، الذي يقبض يده عن الإتفاق، فبعشه ضنك، وحاله مظلمة، كما قال بعضهم: لا يعرض أحد من ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته، وتَشَوَّشَ عليه رزقه، وكان في عيشة ضنك. وقال عكرمة: «ضَنَكًا» كسباً حراماً. الحسن: طعام الضريع والزقوم. وقول رابع وهو الصحيح أنه عذاب القبر؛ قاله أبو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود، ورواه أبو هريرة مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»؛ قال أبو هريرة: يضيق على الكافر قبره حتى تختلف فيه أضلعه، وهو المعيشة الضنك. (وتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) قيل: أعمى في حال وبصيرا في حال؛ وقد تقدّم في آخر «سبحان». وقيل: أعمى عن الحجة؛ قاله مجاهد. وقيل: أعمى عن جهات الخير، لا يتهدى لشيء منها. وقيل: عن الحيلة في دفع العذاب عن نفسه، كالأعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه. (قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى) أي باى ذنب عاقبتني بالعمى. (وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا) أي في الدنيا، وكأنه يظن أنه لا ذنب له. وقال ابن عباس ومجاهد: أي «لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى» عن حجتى «وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا» أي عالماً بحجتي. القشيري: وهو بعيد إذ ما كان للكافر حجة في الدنيا. (قَالَ كَذَلِكَ أَنتُكَ آيَاتُنَا) أي قال الله تعالى له: «كَذَلِكَ أَنتُكَ آيَاتُنَا» أي دلالاتنا على واحدنا وقدرتنا. (فَلْيَسِّرْنَا) أي تركتها ولم تنظر فيها، وأعرضت عنها. (وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى) أي ترك في العذاب؛ يريد جهنم. (وَكَذَلِكَ يُجْزَى مَنْ أَسْرَفَ) أي وكما جزينا من أمراض عن القرآن، وعن النظر في المصنوعات، والتفكر فيها، وجاوز الحد في المعصية. (وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ) أي لم يصدق بها. (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشدُّ) أي أفظع من المعيشة الضنك، وعذاب القبر. (وَأَنبَى) أي أودم وأنبت؛ لأنه لا ينقطع ولا ينغضى.

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ  
 فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْنِ ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ  
 سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ  
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ  
 اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ يريد أهل مكة ، أى أفلم يبين لهم خبر من أهلكنا  
 قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم إذا سافروا وخرجوا فى التجارة طلب المعيشة ، فيرون  
 بلاد الأمم الماضية ، والقرون الخالية خاوية ، أى أفلا يخافون أن يحل بهم مثل ما حل بالكفار  
 قبلهم . وقرأ ابن عباس والسلى وغيرهما : « يَهْدِ لَهُمْ » بالنون وهى آيين . و « يَهْدِ » بالياء  
 مشكل لأجل الفاعل ، فقال الكوفيون : ﴿ كَمْ ﴾ الفاعل ، النحاس : وهذا خطأ ، لأن « كَمْ »  
 استفهام فلا يعمل فيها ما قبلها وقال الزجاج : المعنى أو لم يهد لهم الأمر بإهلاكنا من  
 أهلكنا . وحقيقة « يهد » يدل على الهدى ، فالفاعل هو الهدى تقديره : أفلم يهد الهدى لهم .  
 قال الزجاج : « كَمْ » فى موضع نصب بـ ﴿ أَهْلَكْنَا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا ﴾ فيه تقديم وتأخير ، أى ولولا  
 كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما ، قاله قتادة . واللزام الملازمة ، أى لكان  
 العذاب لازما لهم . واضمر اسم كان . قال الزجاج : ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ عطف على « كلمة » .  
 قتادة : والمراد القيامة ، وقاله القتي وقيل : تأخيرهم إلى يوم بدر .

قوله تعالى : ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾ أمره تعالى بالصبر على أقوالهم : إنه ساحر ،  
 إنه كاهن ، إنه كذاب ، إلى غير ذلك . والمعنى : لا تحفل بهم ، فإن لعذابهم وقتا مضروبا  
 لا يتقدم ولا يتأخر . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس منسوخا ،  
 إذ لم يستأصل الكفار بعد آية القتال بل بقي المعظم منهم .



قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ) قال أكثر المتأولين : هذه إشارة إلى الصلوات الخمس « قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ » صلاة الصبح ( وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ) صلاة العصر ( وَمِنْ آثَاءِ اللَّيْلِ ) العتمة ( وَأَطْرَافِ النَّهَارِ ) المغرب والظهر ؛ لأن الظهر في آخر طرف النهار الأول ، وأول طرف النهار الآخر ؛ فهي في طرفين منه ؛ والطرف الثالث غروب الشمس وهو وقت المغرب . وقيل : النهار ينقسم قسمين فصلهما الزوال ، ولكل قسم طرفان ، فعند الزوال طرفان ؛ الآخر من القسم الأول والأول من القسم الآخر ؛ فقال عن الطرفين أطرافا على نحو « فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُنَا » وأشار إلى هذا النظر ابن فورك في المشكل . وقيل : النهار للجنس فلكل يوم طرف ، وهو إلى جمع لأنه يعود في كل نهار . « وَآثَاءَ اللَّيْلِ » ساعاته وواحد الآثاء إثنى وإثني وأثنى . وقالت فرقة : المراد بالآية صلاة التطوع ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : ( لَعَلَّكَ تَرْضَى ) بفتح التاء ؛ أى لعلك تثاب على هذه الأعمال بما ترضى به . وقرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم : « تُرَضَى » بضم التاء ؛ أى لعلك تُعطى ما يرضيك . قوله تعالى : ( وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) (٢١) وأمر أهلَكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ) (٢٢) قوله تعالى : ( وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ ) وقد تقدم معناه في « الحجر » .

(أَزْوَاجًا) مفعول به « متعنا » . و ( زَهْرَةَ ) نصب على الحال . وقال الزجاج : « زَهْرَةَ » منصوبة بمعنى « متعنا » لأن معناها جعلنا لهم الحياة الدنيا زهرة ؛ أو بفعل مضمر وهو « جعلنا » أى جعلنا لهم زهرة الحياة الدنيا ؛ عن الزجاج أيضا . وقيل : هى بدل من الهاء في « به » على الموضع ؛ كما نقول : مررت به أخاك . وأشار الفراء إلى نصبه على الحال ؛ والعامل فيه « متعنا » قال : كما نقول مررت به المسكين ؛ وقدره : متعناهم به زهرة في الحياة الدنيا وزينة فيها . ويجوز أن ينتصب على المصدر مثل « صُنِعَ اللَّهُ » و « وَعَدَ اللَّهُ » وفيه

نظر . والأحسن أن ينتصب على الحال ويحذف التنوين لسكونه وسكون اللام من الحياة ؛ كما قرئ : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ »<sup>(١)</sup> ينصب النهار بسابق على تقدير حذف التنوين لسكونه وسكون اللام ، وتكون « الحياة » مخفوضة على البدل من « ما » في قوله : « إِلَى مَا مَتَعَنَا بِهِ » فيكون التقدير : ولا تمتد عيناك إلى الحياة الدنيا زهرة أى في حال زهرتها . ولا يحسن أن يكون « زهرة » بدلا من « ما » على الموضع في قوله : « إِلَى مَا مَتَعَنَا » لأن « لِفَتْنِهِمْ » متعلق بـ « متعنا » و « زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » يعنى زيتها بالنبات . والزهرة ، بالفتح في الزاى والماء نور النبات . والزهرة بضم الزاى وفتح المء النجم . وبنو زهرة بسكون المء ، قاله ابن عريز . وقرأ عيسى بن عمر : « زَهْرَةَ » بفتح المء مثل نهر ونهر . ويقال : سراج زاهر أى له بريق . وزهر الأشجار ما يروق من ألوانها . وفي الحديث : كان النبي صلى الله عليه وسلم أزهر اللون ؛ أى نير اللون ؛ يقال لكل شئ مستنير : زاهر ، وهو أحسن الألوان . ( لِفَتْنِهِمْ فِيهِ ) أى لتبليهم . وقيل . لتجمل ذلك فتنة لهم وضلالا . ومعنى الآية : لا تجعل يا محمد زهرة الدنيا وزنا ، فإنه لا بقاء لها . « وَلَا تَمُدَّنَّ » أبلغ من لا تنتظرن ، لأن الذى يمد بصره ، إنما يحمله على ذلك حرص مقترن ، والذى ينظر قد لا يكون ذلك معه : مسألة — قال بعض الناس : سبب نزول هذه الآية ما رواه أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : نزل ضيف برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلنى عليه السلام إلى رجل من اليهود ، وقال قل له يقول لك محمد : نزل بنا ضيف ولم يُلَفْ عندنا بعض الذى يصلحه ؛ فبغنى كذا وكذا من الدقيق ، أو أسلفنى إلى هلال رجب فقال : لا ، إلا برهن : قال : فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال : « والله إني لأمين في السماء أمين في الأرض ولو أسلفنى أو باعنى لأدبت إليه اذهب بدرعى إليه » ونزلت الآية تعزية له عن الدنيا : قال ابن عطية : وهذا معترض أن يكون سببا ؛ لأن السورة مكية والقصة المذكورة مدنية في آخر عمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مات ودرعه مرهونة عند يهودى بهذه القصة التى ذكرت ؛ وإنما الظاهر أن الآية متناسقة مع ما قبلها ، وذلك أن الله تعالى

وَبَجْهٍ عَلَى تَرْكِ الْإِعْتِبَارِ بِالْأَمْرِ السَّالِفَةِ ثُمَّ تَوَعَّدَهُم بِالْعَذَابِ الْمُؤْجَلِ ، ثُمَّ أَمَرَ نَبِيَّهِ بِالِاحْتِقَارِ لَشَأْنِهِمْ ، وَالصَّبْرِ عَلَى أَقْوَالِهِمْ ، وَالْإِعْرَاضِ عَنْ أُمُورِهِمْ وَمَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الدُّنْيَا ؛ إِذْ ذَلِكَ مُنْصَرِمٌ عَنْهُمْ صَائِرٌ إِلَى خَزَى .

قلت : وكذلك ما روى عنه عليه السلام أنه مر ببابل بنى المصطلق وقد عَيسَتْ<sup>(١)</sup> فِي أَبْوَالِهَا [وَأَبْعَارِهَا] مِنَ السَّمَنِ فَتَقَنَّعَ بِشَوْبِهِ ثُمَّ مَضَى ؛ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الْآيَةُ . ثُمَّ سَلَاهُ فَقَالَ : « (وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى) » أَيْ ثَوَابِ اللَّهِ عَلَى الصَّبْرِ وَقَوْلُهُ الْمُبَالَاةُ بِالدُّنْيَا أُولَى ؛ لِأَنَّهُ يَبْقَى وَالدُّنْيَا تَفْنَى . وَقِيلَ : يَعْنِي بِهَذَا الرِّزْقِ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْبِلَادِ وَالْغَنَائِمِ :

قَوْلُهُ تَعَالَى : « (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ) » أَمَرَهُ تَعَالَى بِأَنْ يَأْمُرَ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَيَمْتَثِلَهَا مَعَهُمْ ، وَيَصْطَبِرَ عَلَيْهَا وَيَلْزِمَهَا : وَهَذَا الْخُطَابُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدْخُلُ فِي عَمُومِهِ جَمِيعُ أُمَّتِهِ وَأَهْلُ بَيْتِهِ عَلَى التَّخْصِيسِ : وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ يَذْهَبُ كُلُّ صَبَاحٍ إِلَى بَيْتِ فَاطِمَةَ وَصَلَّى رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا فَيَقُولُ : « الصَّلَاةُ » : وَيُرْوَى أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ إِذَا رَأَى شَيْئًا مِنْ أَخْبَارِ السَّلَاطِينِ وَأَحْوَالِهِمْ بَادِرًا إِلَى مَثَلِهِ فَدَخَلَهُ ، وَهُوَ يَقْرَأُ : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ » — الْآيَةُ — إِلَى قَوْلِهِ : « وَأَبْقَى » ثُمَّ يَنَادِي بِالصَّلَاةِ : الصَّلَاةُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ ؛ وَيَصَلِّي . وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْقُظُ أَهْلَ دَارِهِ لَصَلَاةِ اللَّيْلِ وَيَصَلِّي وَهُوَ يَمْتَثِلُ بِالْآيَةِ :

قَوْلُهُ تَعَالَى : « (لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا) » أَيْ لَا تَسْأَلُكَ أَنْ تَرْزُقَ نَفْسَكَ وَإِيَاهُمْ ، وَتَسْتَغْلَ عَنْ الصَّلَاةِ بِسَبَبِ الرِّزْقِ ، بَلْ نَحْنُ نَتَكْفَلُ بِرِزْقِكَ وَإِيَاهُمْ ؛ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا نَزَلَ بِأَهْلِهِ ضَيْقُ أَمْرِهِمْ بِالصَّلَاةِ . وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي . مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا . إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ »<sup>(٢)</sup> .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « (وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى) » أَيْ الْجَنَّةُ لِأَهْلِ التَّقْوَى ؛ يَعْنِي الْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ ؛ وَقَدْ تَكُونُ لغيرِ التَّقْوَى عَاقِبَةٌ وَلَكِنَّهَا مَذْمُومَةٌ فَهِيَ كَالْمَعْدُومَةِ ،

(١) عَيْسَتْ فِي أَبْوَالِهَا : هُوَ أَنْ تَحْجِفَ أَبْوَالُهَا وَأَبْعَارُهَا عَلَى أَخْذِهَا ذَلِكَ إِنَّمَا يَكُونُ مِنَ الشَّحْمِ .

(٢) الْإِبَادَةُ مِنْ « النَّهْيَةِ » لِابْنِ الْأَثِيرِ . (٣) رَاجِعٌ ج ١٧ ص ٥٥٥ .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ <sup>ع</sup> أُولَٰئِكَ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ  
 مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١١٣﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ  
 لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نُنْذَلَ  
 وَنُخْزَى ﴿١١٤﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنِ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ  
 السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ ) يريد كفار مكة ؛ أى لولا ياتينا محمد  
 بآية توجب العلم الضرورى : أو بآية ظاهرة كالنافقة والعصا : أو هلا ياتينا بالآيات التى  
 نقتربها نحن كما أتى الأنبياء من قبله :

قال الله تعالى : ( أَوَلَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ) يريد التوراة والإنجيل  
 والكتب المتقدمة ، وذلك أعظم آية إذ أخبر بما فيها : وقرئ : « الصحف » بالتخفيف :  
 وقيل : أَوَلَمْ تَأْتِيهِم الآية الدالة على نبوته بما وجدوه فى الكتب المتقدمة من البشارة . وقيل :  
 أَوَلَمْ يَأْتِيَهُم إهلاك الأمم الذين كفروا وأقترحوا الآيات ، لما يؤمنهم إن أنهم الآيات أن يكون  
 حالهم حال أولئك . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو ويعقوب وابن أبى إسحق وحفص :  
 « أَوَلَمْ تَأْتِيَهُمْ » بالناء لتأنيث البينة : الباقون بالياء لتقدم الفعل ؛ ولأن البينة هى البيان  
 والبرهان فردوه إلى المعنى ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى الكسائى : « أَوَلَمْ تَأْتِيَهُمْ بَيِّنَةٌ  
 مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » قال : ويحوز على هذا « بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى » . قال  
 النحاس : إذا تَوَتَّ « بَيِّنَةٌ » ورفعت جعلت « ما » بدلا منها ، وإذا نصبته فعل الحال ؛  
 والمعنى : أَوَلَمْ يَأْتِيَهُم ما فى الصحف الأولى مبينا .

قوله تعالى : ( وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ ) أى من قبل بعثة محمد صلى الله عليه  
 وسلم ونزول القرآن ( لَقَالُوا ) أى يوم القيامة ( رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ) أى هلا  
 أرسلت إلينا رسولا . ( فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نُنْذَلَ وَنُخْزَى ) وقرئ : « نُذَلَ وَنُخْزَى » على

ما لم يسم فاعله . وروى أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المالك في الفترة والمعتوه والمولود قال : " يقول المالك في الفترة لم يأتني كتاب ولا رسول - ثم تلا - « وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَفَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا » - الآية - ويقول المعتوه رب لم تجعل لي عقلا أعقل به خيرا ولا شرا ويقول المولود رب لم أدرك العمل فترفع لم نار فيقول لم ردوها وأدخلوها - قال - فبردوها أو يدخلها من كان في علم الله سعيدا لو أدرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل [ قال ] فيقول الله تبارك وتعالى إياي عصيت فكيف رسل لو أنتم " وروى موقوفا عن أبي سعيد قوله وفيه نظر ؛ وقد بيناه في كتاب « التذكرة » وبه أحتج من قال : إن الأطفال وغيرهم يمتحنون في الآخرة . « فَنُتَبِّحُ » نصب يجواب التخصيص . « آيَاتِكَ » يريد ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . « مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ » أى في العذاب « وَنَحْزِي » في جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقيل : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ » في الدنيا بالعذاب « وَنَحْزِي » في الآخرة بعذابها . ( قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ ) أى قل لم ياجد كل متربص ؛ أى كل المؤمنين والكافرين منتظر دوائر الزمان ولمن يكون النصر . ( فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَفْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ) يريد الدين المستقيم والهدى ؛ والمعنى : فستعلمون بالنصر من اهتدى إلى دين الحق . وقيل : فستعلمون يوم القيامة من اهتدى إلى طريق الجنة . وفي هذا ضرب من الوعيد والتخويف والتهديد ختم به السورة . وقرئ : « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » . قال أبو رافع : حفظته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره الزخشرى . و « من » في موضع رفع عند الزجاج . وقال الفراء : يجوز أن يكون في موضع نصب مثل . « وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » . قال أبو إسحق : هذا خطأ ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، و « من » ها هنا استفهام في موضع رفع بالابتداء ؛ والمعنى : فستعلمون أصحاب الصراط السوى نحن أم أتم ؟ . قال النحاس : والفراء يذهب إلى أن معنى . « مَنْ أَفْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ » من لم يضل ، وإلى أن معنى . « وَمَنِ اهْتَدَى » من ضل ثم اهتدى . وقرأ يحيى بن يعمر وعاصم الجحدري : « فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَفْحَابُ »

الصَّراطِ السُّوَا « بتشديد الواو بعدها ألف التانيث على فُعْلَى بنسبهمزة ؛ وتانيث الصراط شاذ قليل ، قال الله تعالى : « أَهْدِنَا الصَّراطَ الْمُسْتَقِيمَ <sup>(١)</sup> » بغاء مذكرا فى هذا وفى غيره ، وقد رد هذا أبو حاتم قال : إن كان من السَّوِّ وجب أن يقال السَّوَّى وإن كان من السَّوَاء وجب أن يقال : السَّيَّا بكسر السين والأصل السَّوَيَا . قال الزخشرى : وقرئ « السَّوَاء » بمعنى الوسط والعدل ؛ أو المستوى . النحاس : وجواز قراءة يحيى بن يعمر والمجهدى أن يكون الأصل « السَّوَّى » والسَّاكن ليس بجائز حصين ، فكأنه قلب الهمزة ضمة فأبدل منها واوا كما يبدل منها ألف إذا انفتح ما قبلها . تمت والحمد لله وحده .

### سورة الأنبياء

مكية فى قول الجميع ، وهى مائة وأثنا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُنْذِرٍ إِلَّا أَسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لَأَهْبِئَهُ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ) قال عبد الله بن مسعود : الكهف ومريم وطه والأنبياء من العتاق الأول ، وهن من تلادى ؛ يريد من قديم ما كسب وحفظ من القرآن كالمال التلاد . وروى أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبنى جدارا ، فتربه آخر فى يوم نزول هذه السورة ، فقال الذى كان يبنى الجدار : ماذا نزل اليوم من القرآن ؟ فقال الآخر : نزل : « أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ » فنفض يده من البليان ، وقال : والله لا بنيت أبدا وقد اقترب الحساب . « أَقْتَرَبَ » أى قرب الوقت

الذى يحاسبون فيه على أعمالهم . « لِلنَّاسِ » قال ابن عباس : المراد بالناس هنا المشركون بدليل قوله تعالى : « إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يُلْعَبُونَ » إلى قوله : « أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ » . وقيل : الناس عموم وإن كان المشار إليه في ذلك الوقت كفار قريش ؛ يدل على ذلك ما بعد من الآيات ؛ ومن علم اقتراب الساعة قصر أمه ، وطابت نفسه بالتوبة ، ولم يركن إلى الدنيا ، فكان ما كان لم يكن إذا ذهب ، وكل آية قريب ، والموت لا محالة آت ، وموت كل إنسان قيام ساعته ، والقيامة أيضا قريبة بالإضافة إلى ما مضى من الزمن ، فما بقي من الدنيا أقل مما مضى . وقال الضحاك : معنى « أَقْتَرِبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ » أى عذابهم يعنى أهل مكة ؛ لأنهم استبطثوا ما وعدوا به من العذاب تكذيبا ، وكان قتلهم يوم بدر . النحاس : ولا يجوز في الكلام أقترب حسابهم للناس ؛ لئلا يتقدم مضمرا على مظهر لا يجوز أن ينوب به التأخير . ( وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ) ابتداء وخبر . ويجوز النصب في غير القرآن على الحال . وفيه وجهان : أحدهما — « وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ » يعنى بالدنيا عن الآخرة . الثانى — عن التأهب للحساب وعما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . وهذه الواو عند سيبويه بمعنى « إذ » وهى التى يسميها النحويون واو الحال ؛ كما قال الله تبارك وتعالى : « يَنْشَأُ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » .

قوله تعالى : ( مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ ) « محدث » نعت لـ « ذكر » . وأجاز الكسائى والفراء « مُحَدَّثًا » بمعنى ما يأتىهم محدثا ؛ نصب على الحال . وأجاز الفراء أيضا رفع مُحَدَّثٍ « على النعت للذكر ؛ لأنك لو حذفته « مِنْ » رفعت ذكرا ؛ أى ما يأتىهم ذكر من ربهم مُحَدَّثٌ يريد فى النزول وتلاوة جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه كان ينزل سورة بعد سورة ، وآية بعد آية ، كما كان ينزل الله تعالى عليه فى وقت بعد وقت ؛ لا أن القرآن مخلوق . وقيل : الذكر ما يذكرهم به النبي صلى الله عليه وسلم ويعظمهم به . وقال : « مِنْ رَبِّهِمْ » لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق إلا بالوحى ، فوعظ النبي صلى الله عليه وسلم وتحذيره ذكر ، وهو محدث ؛ قال الله تعالى : « فَذَكِّرْ لِمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ » . ويقال : فلان فى مجلس

الذكر . وقيل : الذكر الرسول نفسه ؛ قاله الحسين بن الفضل بدليل ما فى سياق الآية « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ » ولو أراد بالذكر القرآن لقال : هل هذا إلا أساطير الأولين ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ . وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ »<sup>(١)</sup> يعنى هذا صلى الله عليه وسلم . وقال : « قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا . رَسُولًا »<sup>(٢)</sup> . ( إِلَّا أَسْمَعُوهُ ) يعنى هذا صلى الله عليه وسلم ، أو القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم أو من أمته ( وَهُمْ يَلْعَبُونَ ) الواو واو الحال يدل عليه « لَأَهِيَّةَ قُلُوبِهِمْ » ومعنى . « يَلْعَبُونَ » أى يلهون . وقيل : يستغلون ؛ فإن حَمَلَ تأويله على اللهو احتمل ما يلهون به وجهين : أحدهما — بلذاتهما . الثانى — بسماع ما يتلى عليهم . وإن حمل تأويله على الشغل احتمل ما يتشاغلون به وجهين : أحدهما — بالدنيا لأنها لعب ؛ كما قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ »<sup>(٣)</sup> . الثانى — يتشاغلون بالقدح فيه ، والاعتراض عليه . قال الحسن : كلما جئد لهم الذكر استمروا على الجهل . وقيل . يستمعون القرآن مستهزئين .

قوله تعالى : ( لَأَهِيَّةَ قُلُوبِهِمْ ) أى ساهية قلوبهم ، معرضة عن ذكر الله ، متشاذلة عن التأمل والفهم ؛ من قول العرب : لَهَيْتُ عَنْ ذِكْرِ الشَّيْءِ إِذَا تَرَكْتَهُ وَسَلَوْتَ عَنْهُ أَمْرًا لَهِيًا وَلَهِيَانًا . و « لَأَهِيَّةَ » نعت تقدم الاسم ، ومن حق النعت أن يتبع المنعوت فى جميع الإعراب ، فإذا تقدم النعت الاسم انتصب كقوله : « خَاشِعَةً أَبْصَارِهِمْ »<sup>(٤)</sup> و « وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا »<sup>(٥)</sup> و « لَأَهِيَّةَ قُلُوبِهِمْ » قال الشاعر :

لِعَزَّةٍ مُوحِشًا طَلَّلُ \* يَلُوحُ كَأَنَّهُ خَلَّلُ

أراد : طلل موحش . وأجاز الكسائى والفراء « لَأَهِيَّةَ قُلُوبِهِمْ » بالرفع بمعنى قلوبهم لاهية . وأجاز غيرهما : الرفع على أن يكون خبرا بعد خبر وعلى إضمار مبتدأ . وقال الكسائى : ويموز أن يكون المعنى ؛ إلا استمعوه لاهية قلوبهم . ( وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى تناجوا فيما بينهم بالكذب ، ثم بين من هم فقال : « الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى الذين أشركوا ؛ ف « بالذين ظلموا » بدل من الواو فى « أَسْرُوا » وهو عائد على الناس المتقدم ذكرهم ؛ ولا يوقف على هذا

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٥٥ ف بعد ص ٢٩٧ (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٥٧ (٣) راجع ج ١٩ ص ١٢٦

(٤) هو كثير عزة ، أى تلوح آثاره وتبين الوشى فى خلل السيوف ، ومى أغشية الأغناد ؛ واحدتها خلة .



القول على « النجوى » : قال المبرد وهو كقولك : إن الذين في الدار أنطلقوا بنو عبد الله فبنو بدل من الواو في أنطلقوا . وقيل : هو رفع على الذم ، أى هم الذين ظلموا : وقيل : على حذف القول ؛ التقدير : يقول الذين ظلموا وحذف القول ، مثل « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ » . واختار هذا القول النحاس ؛ قال : والدليل على صحة هذا الجواب أن بعده « هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » : وقول رابع : يكون منصوبا بمعنى أعمى الذين ظلموا : وأجاز الفراء أن يكون خفضا بمعنى اقترب للناس الذين ظلموا حسابهم ؛ ولا يوقف على هذا الوجه على « النجوى » ويوقف على الوجوه الثلاثة المتقدمة قبله ؛ فهذه خمسة أقوال : وأجاز الأخفش الرفع على لغة من قال : أكلوني البراغيث ؛ وهو حسن ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ <sup>(١)</sup> » : وقال الشاعر :

بك نال النضال دون المساعي • فاهتدين النبال للأغراض

وقال آخر : <sup>(٢)</sup> ولكن ديا في أبوه وأمه • بحوران يعصرن السليط أقاربهُ

وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والذين ظلموا أسروا النجوى . أبو عبيدة : « أسروا » هنا من الأضداد ؛ فيحتمل أن يكونوا أخفوا كلامهم ، ويحتمل أن يكونوا أظهره وأعلنوه :

قوله تعالى : ( هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ) أى تناجوا بينهم وقالوا : هل هذا الذكر الذى هو الرسول ، أو هل هذا الذى يدعوكم إلا بشر مثلكم ، لا يتميز عنكم بشئ ، يا كل الطعام ، ويمشى في الأسواق كما تفعلون : وما علموا أن الله عز وجل بين أنه لا يجوز أن يرسل إليهم إلا بشرا ليتفهموا ويعلمهم : ( أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ ) أى إن الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم سحر ، فكيف تجيئون إليه وتبعونه ؟ فأطلع الله نبيه عليه السلام على ما تناجوا به : و« السحر » فى اللغة كل مموه لا حقيقة له ولا صحة . ( وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ) . [ قيل معناه « وأنتم تبصرون » ] أنه إنسان مثلكم مثل : « وأنتم تعقلون » لأن العقل البصر بالأنبياء . وقيل : المعنى ؛ أفقبلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر : وقيل : المعنى ؛ أفتعبدون إلى الباطل وأنتم تعرفون الحق ؛ ومعنى الكلام التوبيخ .

(١) راجع ج ٦ ص ٢٤٧ . (٢) هو الفرزدق يهجو عمرو بن عفراء . ودعاف : موضع بالجزيرة .  
(٣) من ب وجه ووزوطة وكوى .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ بَلْ أفتَرَنَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِعَآيَةٍ كَمَا أَرْسَلَ الْآوَلُونَ ﴿١٢﴾ مَا ءَامَنَتْ قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أى لا يخفى عليه شىء مما يقال فى السماء الأرض . وفى مصاحف أهل الكوفة « قَالَ رَبِّى » أى قال مجد ربى يعلم القول ؛ أى هو عالم بما تناجيت به وقيل : إن القراءة الأولى أولى ؛ لأنهم أسروا هذا القول فأظهر الله عز وجل عليه نبيه صلى الله عليه وسلم ، وأمره أن يقول لم هذا ؛ قال النحاس : والقراءتان صحيحتان وهما بمنزلة الآيتين ، وفيهما من الفائدة أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر وأنه قال كما أمر .

قوله تعالى : ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ﴾ قال الزجاج : أى قالوا الذى يأتى به أضغاث أحلام . وقال غيره : أى قالوا هو أخلط كالأحلام المختلطة ؛ أى أهاويل رآها فى المنام ؛ قال معناه مجاهد وقتادة ؛ ومنه قول الشاعر :

\* كِضِفَتْ حُلُمٌ غُرٌّ مِنْهُ حَالِمُهُ \*

وقال القتيبى : إنها الرؤيا الكاذبة ؛ وفيه قول الشاعر :

أحاديثُ طُسمٍ أو سرابٌ بفدٍ فِدٍ \* ترفرقُ للسارى وأضغاثُ حالمٍ

وقال الزيدى : الأضغاث ما لم يكن له تأويل . وقد مضى هذا فى « يوسف » . فلما رأوا أن الأمر ليس كما قالوا انتقلوا عن ذلك فقالوا : « بَلْ أفتَرَاهُ » ثم انتقلوا عن ذلك فقالوا : « بَلْ هُوَ شَاعِرٌ » أى هم متحIRON لا يستقرون على شىء : قالوا مرة سحر ، ومرة أضغاث أحلام ، ومرة افتراء ، ومرة شاعر . وقيل : أى قال فريق إنه ساحر : وفريق إنه أضغاث أحلام ؛ وفريق إنه افتراء ، وفريق إنه شاعر . والافتراء الاختلاق ؛ وقد تقدم .

(فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ) أى كما أرسل موسى بالعصا وغيرها من الآيات. ومثل ناقة صالح. وكانوا عالمين بأن القرآن ليس بسحر ولا رؤيا ولكن قالوا: ينبغي أن يأتي بآية نفقدها؛ ولم يكن لهم الاقتراح بعد ما رأوا آية واحدة. وأيضا إذا لم يؤمنوا بآية هي من جنس ما هم أعلم الناس به، ولا مجال للشبهة فيها فكيف يؤمنون بآية غيرها، ولو أبرا الأكمه والأبرص لقالوا: هذا من باب الطب، وليس ذلك من صناعتنا؛ وإنما كان سؤالهم تعنتا إذ كانت الله أعطاهم من الآيات ما فيه كفاية. وبين الله عز وجل أنهم لو كانوا يؤمنون لأعطاهم ما سألوه لقوله عز وجل: «وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: (مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ) قال ابن عباس: يريد قوم صالح وقوم فرعون. (أَهْلَكْنَاهُمْ) يريد كان في علمنا هلاكها: (أَنَّهُمْ يُؤْمِنُونَ) يريد يصدقون؛ أى فما آمنوا بالآيات فاستوصلوا، فلورأى هؤلاء ما اقترحوا لما آمنوا؛ لما سبق من القضاء بأنهم لا يؤمنون أيضا؛ وإنما تأخر عقابهم لعلمنا بأن في أصلاهم من يؤمن: و«من» زائدة في قوله: «مِنْ قَرْيَةٍ» كقوله: «فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ»<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿٩﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحِي إِلَيْهِمْ) هذا رد عليهم في قولهم: «هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ» وتأنيس لنبيه صلى الله عليه وسلم؛ أى لم يرسل قبلك إلا رجالا.

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ يريد أهل التوراة والإنجيل الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، قاله سفيان : وسماهم أهل الذكر ؛ لأنهم كانوا يذكرون خبر الأنبياء مما لم تعرفه العرب : وكان كفار قريش يراجعون أهل الكتاب فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم : وقال ابن زيد : أراد بالذكر القرآن ؛ أى فاسئلوا المؤمنين العالمين من أهل القرآن ؛ قال جابر الجعفى : لما نزلت هذه الآية قال على رضى الله عنه نحن أهل الذكر : وقد ثبت بالتواتر أن الرسل كانوا من البشر ؛ فالمعنى لا تبدءوا بالإنكار وبقولكم ينبئ أن يكون الرسول من الملائكة ، بل ناظروا المؤمنين ليبينوا لكم جواز أن يكون الرسول من البشر : والمالك لا يسمى رجلا ؛ لأن الرجل يقع على ماله ضد من لفظه ؛ تقول : رجل وامرأة ، ورجل وصبي ؛ فقوله : « إِلَّا رَجَالًا » من بنى آدم : وقرا حفص وحزرة والكسائى : « نُوحِي إِلَيْهِمْ » .

مسئلة - لم يختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها ، وأنهم المراد بقول الله عز وجل : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » وأجمعوا على أن الأعمى لا بد له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة إذا أشكلت عليه ؛ فكذلك من لا علم له ولا بصير بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد عالمه ، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا ؛ لجهلها بالمعاني التى منها يجوز التحليل والتحريم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ﴾ الضمير فى « جَعَلْنَاهُمْ » للأنبياء ، أى لم نجعل الرسل قبلك خارجين عن طباع البشر لا يحتاجون إلى طعام وشراب . ﴿ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴾ يريد لا يموتون . وهذا جواب لقولهم : « مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ » وقولهم : « مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ » . و« جَسَدًا » اسم جنس ؛ ولهذا لم يقل أجسادا . وقيل : لم يقل أجسادا ؛ لأنه أراد وما جعلنا كل واحد منهم جسدا . والجسد البدن ؛ تقول منه : تجسّد كما تقول من الجسم تجسّم . والجسد أيضا الزعفران أو نحوه من الصبغ ، وهو الدم أيضا ؛ قال النابغة :  
وما هُريقَ على الأنصاب من جسد<sup>(٢)</sup> .

(١) راجع ج ١٣ ص ٤ . (٢) صدر البيت : فلا لمرأى مسح كعبه .  
أقسم بالله أولا ثم بالدماء التى كانت تصب فى الجاهلية على الأنصاب .

وقال الكلبي : والجسد هو المتجسد الذي فيه الروح يأكل ويشرب ، فعلى مقتضى هذا القول يكون ما لا يأكل ولا يشرب جسما . وقال مجاهد : الجسد ما لا يأكل ولا يشرب ، فعلى مقتضى هذا القول يكون ما يأكل ويشرب نفسا ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ ) يعنى الأنبياء ؛ أى بإنجائهم ونصرهم وإهلاك مكذبيهم . ( وَمَنْ نَسَأْ ) أى الذين صدقوا الأنبياء . ( وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ) أى المشركين . قوله تعالى : ( زَلْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا ) يعنى القرآن . ( فِيهِ ذِكْرُكُمْ ) رفع بالابتداء والجملة فى موضع نصب لأنها نعت لكاتب ؛ والمراد بالذكر هنا الشرف ؛ أى فيه شرفكم ، مثل « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ »<sup>(١١)</sup> . ثم نبههم بالاستفهام الذى معناه التوقيف فقال عز وجل : ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) . وقيل : فيه ذكركم أى ذكر أمر دينكم ، وأحكام شرعكم ، وما تصيرون إليه من ثواب وعقاب ، أفلا تعقلون هذه الأشياء التى ذكرناها ؟ ! وقال مجاهد : « فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أى حديثكم . وقيل : مكارم أخلاقكم ، ومحاسن أعمالكم . وقال سهل بن عبد الله : العمل بما فيه حياتكم .

قلت : وهذه الأقوال بمعنى الأول يعنىها ؛ إذ هى شرف كلها ، والكاتب شرف لنبينا صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه معجزته ، وهو شرف لنا إن عملنا بما فيه ، دليله قوله عليه السلام : " القرآن حجة لك أو عليك " .

قوله تعالى : وَكَرَّ قَصَصَنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ⑪ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَنْشَأْنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ⑫ لَا تَرْكُضُوا وَآرْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ⑬ قَالُوا يَتَوَيْلَنَّا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ⑭ فَزَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خِلْمِينَ ⑮

(١) راجع ج ١٦ ص ٩٢ فابعد .

قوله تعالى : ( وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً <sup>(١)</sup> ) يريد مدائن كانت باليمن . وقال أهل التفسير والأخبار : إنه أراد أهل حَضُور وكان بعث إليهم نبي اسمه شعيب بن ذى مَهْدَم ، وقبر شعيب هذا باليمن يجبل يقال له ضُنْ كثير الثلج ، وليس بشعيب صاحب مدين ؛ لأن قصة حَضُور قبل مدة عيسى عليه السلام ، وبعد مئتين من السنين من مدة سليمان عليه السلام ، وأنهم قتلوا نبيهم وقتل أصحاب الزس في ذلك التاريخ نبياً لم اسمه حنظلة بن صفوان ، وكانت حَضُور بأرض الحجاز من ناحية الشام ، فأوحى الله إلى أرميا أن آيت يختصر فأعلمه أنى قد سلطته على أرض العرب ، وأنى متمم بك منهم ، وأوحى الله إلى أرميا أن أحمل معدي بن عدنان على البراق إلى أرض العراق ؛ كي لا تصيبه النعمة والبلاء معهم ، فإني مستخرج من صلبه نبياً في آخر الزمان اسمه مجد ، فحمل معدي وهو ابن اثنتى عشرة سنة ، فكان مع بنى إسرائيل إلى أن كبر وتزوج امرأة اسمها معانة ؛ ثم إنى يختصر نهض بالجوش ، وكن للعرب في مكان — وهو أول من اتخذ المكان فيما ذكروا — ثم شن الغارات على حَضُور فقتل وسبي وخزب العاصر ، ولم يترك بحضُور أثراً ، ثم انصرف راجعاً إلى السواد . و « كَمْ » في موضع نصب بـ « قَصَمْنَا » . والقَصْم الكسر ؛ يقال : قَصَمْتُ ظهر فلان وانقصمت سنة إذا أنكسرت ، والمعنى به ها هنا الإهلاك . وأما القَصْم ( بالفاء ) فهو الصدع في الشيء من غير بينونة ؛ قال الشاعر <sup>(٢)</sup> :

كَأَنَّهُ دُمْلُجٌ مِنْ فِضَّةٍ نَبَّهٌ \* فِي مَلَبٍ مِنْ عَذَارَى الْحَيِّ مَقْصُومٌ

ومنه الحديث " فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً " . وقوله : « كَانَتْ ظَالِمَةً » أى كافرة ؛ يعنى أهلها . والظلم وضع الشيء في غير موضعه ، وهم وضعوا الكفر موضع الإيمان . ( وَأَنشَأْنَا ) أى أوجدنا وأحدثنا بعد إهلاكهم ( قَوْمًا آخَرِينَ ) . ( فَلَمَّا أَحْسَوْا ) أى راوا عذابنا ؛ يقال : أحسست منه ضعفا . وقال الأخفش : « أَحْسَوْا » خافوا وتوقعوا . ( إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ) أى يهربون ويفزون . والركض العدو بشدة الوطء . والركض

(١) وترى حضورا . بالألف المدودة ( وفي ح الجبل بوزن شكور . (٢) كذا في الأصول : لإلب فيه ضن كثير الملح ، صححه في الهامش . (٣) هو ذو الرمة ، يذكر غزاه لا شبهه وهو قائم بدمج قصة قد طرح ونسب . ونبه : أى منى نسبه العذارى في الملعب .

تحريك الرجل ؛ ومنه قوله تعالى : **أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ** <sup>(١١)</sup> « وركضت الفرس برجلي أستحثه ليعدو ثم كثر حتى قيل رَكَضَ الفرس إذا عدَّاً وليس بالأصل ، والصواب رُكِضَ الفرس على ما لم يسم فاعله فهو مركوض . **(لَا تَرْكُضُوا)** أى لا تفتروا . وقيل : إن الملائكة نادتهم لما أنهزموا أستهزاء بهم وقالت : **« لَا تَرْكُضُوا »** . **(وَأَرْجُمُوا إِلَى مَا أَتَرَقْتُمْ فِيهِ)** أى إلى نعمكم التى كانت سبب بطركم ، والمترف المنعم ؛ يقال : أترف على فلان أى وسع عليه فى معاشه . وإنما أترفهم الله عز وجل كما قال : **« وَأَتَرَقْتَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا »** . **(لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ)** أى لعلكم تُسألون شيئاً من دنياكم ؛ أستهزاء بهم ؛ قاله قتادة . وقيل : المعنى . **« لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ »** عما نزل بكم من العقوبة فتخبرون به . وقيل : المعنى . **« لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ »** أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبل نزول البأس بكم ؛ قيل لم ذلك أستهزاء وتقرعاً وتوبيخاً . **(قَالُوا يَا وَيْلَنَا)** لما قالت لهم الملائكة : **« لَا تَرْكُضُوا »** ونادت بالثرات الأنبياء ! ولم يروا شخصاً يكلمهم عرفوا أن الله عز وجل هو الذى سلط عليهم عدوهم يقتلهم النبي الذى بعث فيهم ، فعند ذلك قالوا : **(يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ)** فاعترفوا بأنهم ظلموا حين لا ينفع الاعتراف . **(فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ)** أى لم يزالوا يقولون : **« يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ »** . **(حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا)** أى بالسيف كما يحصد الزرع بالمنجل ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : أى بالمذاب . **(خَامِدِينَ)** أى ميتين . وانجمود الممود تجمود النار إذا طففت فشبهه جمود الحياة بنجمود النار ، كما يقال لمن مات قد طفئ تشبيهاً بانطفاء النار .

قوله تعالى : **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا** <sup>(١٢)</sup>  
**لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلًا فَذَنبُهُمْ** <sup>(١٣)</sup> **لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ** <sup>(١٤)</sup>  
**بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ**  
**مِمَّا تَصِفُونَ** <sup>(١٥)</sup>

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ أى عبثا و باطلا ؛ بل للتنبيه على أن لما خالقا قادرا يجب أمثال أمره ، وأنه يجازى المسمى والمحسن ؛ أى ما خلقنا السماء والأرض ليظلم بعض الناس بعضا ، ويكفر بعضهم ، ويخالف بعضهم ما أمر به ثم يموتوا ولا يجازوا ، ولا يؤمروا فى الدنيا بحسن ولا ينهوا عن قبيح . وهذا اللعب المنفى عن الحكيم ضده الحكمة .

قوله تعالى : ﴿ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا ﴾ لما اعتقد قوم أن له ولدا قال : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا » واللهو المرأة بلغة اليمن ؛ قاله قتادة . وقال عتبة بن أبى جسرَة — وجاء طاوس وعطاء ومجاهد يسألونه عن قوله تعالى : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا » — فقال : اللهو الزوجة ؛ وقاله الحسن . وقال ابن عباس : اللهو الولد ؛ وقاله الحسن أيضا . قال الجوهري : وقد يكنى باللهو عن الجماع .

قلت : ومنه قول امرئ القيس :

أَلَا زَعَمْتُ بَسْبَاسَةَ الْيَوْمِ أَنَّنِي \* كَبُرْتُ وَالْأَيْمُنِينَ اللَّهُ أَمَثَالِي

وإنما سمي الجماع لهوا لأنه ملهى للقلب ، كما قال :

\* وَفِيهِنَّ مَلْهُىٌّ لِلصَّدِيقِ وَمَنْظَرٌ \*

الجوهري — وقوله تعالى : « لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا » قالوا أمراء ، ويقال : ولدا . ﴿ لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴾ أى من عندنا لا من عندهم . قال ابن جريج : من أهل السماء لا من أهل الأرض . قيل : أراد الرد على من قال إن الأصنام بنات الله ؛ أى كيف يكون منحوتكم ولدا لنا . وقال ابن قتيبة : الآية رد على النصارى . ﴿ إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ قال قتادة ومقاتل وابن جريج والحسن : المعنى ما كنا فاعلين ؛ مثل « إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ » أى ما أنت إلا نذير . و « إِنْ » بمعنى الحمد وتم الكلام عند قوله : « لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا » . وقيل : إنه على معنى الشرط ؛ أى إن كنا فاعلين ذلك ولكن لسنا بفاعلين ذلك لا مستحالة أن يكون لنا ولد ؛ إذ لو كان ذلك لم نخلق جنة

(١) هو زهير بن أبى سلى ، والبيت من معلقته وتماهه : \* أَيْتِي لَعِينِ النَّاطِلِ الْمَتُومِ \*

(٢) راجع = ١٤ ص ....



ولا نارا ولا موتا ولا بعثا ولا حسابا . وقيل : لو أردنا أن نتخذ ولدا على طريق التنبى لاتخذناه من عندنا من الملائكة . ومال إلى هذا قوم ؛ لأن الإرادة قد تتعلق بالتنبى فأما اتخاذ الولد فهو محال ، والإرادة لا تتعلق بالمستحيل ؛ ذكره القشيري .

قوله تعالى : ( بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ ) القذف الرى ؛ أى نرى بالحق على الباطل . ( فَيَذِمُّهُ ) أى يقهره ويهلكه . وأصل الذمغ شج الرأس حتى يبلغ الدماغ ، ومنه الدامغة <sup>(١)</sup> . والحق هنا القرآن ، والباطل الشيطان فى قول مجاهد ؛ قال : كل ما فى القرآن من الباطل فهو الشيطان . وقيل : الباطل كذبهم ووصفهم الله عز وجل بغير صفاته من الولد وغيره . وقيل : أراد بالحق الحجّة ، وبالباطل شبههم . وقيل : الحق المواعظ ، والباطل المعاصى ؛ والمعنى متقارب . والقرآن يتضمن الحجّة والموعظة . ( فَأَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ) أى هالك وتالف ؛ قاله قتادة . ( وَلَكُمْ الْوَيْلُ ) أى العذاب فى الآخرة بسبب وصفكم الرب بما لا يجوز وصفه . وقال ابن عباس : الويل واد فى جهنم ؛ وقد تقدّم <sup>(١)</sup> . ( مِمَّا تَصِفُونَ ) أى مما تكذبون ؛ عن قتادة ومجاهد ؛ نظيره : « سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ » <sup>(٢)</sup> أى يكذبهم . وقيل : مما تصفون الله به من المحال وهو اتخاذ سببانه الولد .

قوله تعالى : وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿٢١﴾ يُسْحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٢﴾ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى ملكا خلقا فكيف يجوز أن يشرك به ما هو عبده وخلقته . ( وَمَنْ عِنْدَهُ ) يعنى الملائكة الذين ذكرتم أنهم بنات الله . ( لَا يَسْتَكْبِرُونَ ) أى لا يأنفون ( عَنْ عِبَادَتِهِ ) والتذلل له . ( وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ) أى يعيون ؛ قاله قتادة . مأخوذ من الحسير وهو البعير المتقطع بالإعياء والتعب ، [ يقال : حسر البعير يحسّر حُسورا أعياء وكلّ ، واستحسر وتحسر مثله ، وحسرتة أنا حسرا يتعدى ولا يتعدى ،

وأحسرتة أيضا فهو حسير . وقال ابن زيد : لا يملون . ابن عباس : لا يستنكفون . وقال أبو زيد : لا يكلون . وقيل : لا يفشلون ؛ ذكره ابن الأعرابي ، والمعنى واحد . ﴿ يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أى يصلون ويدكرون الله ويتزهونه دائما . ﴿ لَا يَفْتَرُونَ ﴾ أى لا يضعفون ولا يسأمون ، يلهمون التسبيح والتقديس كما يلهمون النفس . قال عبد الله بن الحرث سألت كعبا فقلت : أما لم شغل عن التسبيح ؟ أما يشغلهم عنه شيء ؟ فقال : من هذا ؟ فقلت : من بنى عبد المطلب ؛ فضمنى إليه وقال : يابن أخى هل يشغلك شيء عن النفس ؛ ! إن التسبيح لم بمنزلة النفس . وقد استدلل بهذه الآية من قال : إن الملائكة أفضل من بنى آدم . وقد تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ آتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴾ قال المفضل : مقصود هذا الاستفهام المجد ، أى لم يتخذوا آلهة تقدر على الإحياء . وقيل : « أم » بمعنى « هل » أى هل آتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى . ولا تكون « أم » هنا بمعنى بل ؛ لأن ذلك يوجب لهم إنشاء الموتى إلا أن تقدر « أم » مع الاستفهام فتكون « أم » المنقطعة فيصح المعنى ؛ قاله المبرد . وقيل : « أم » عطف على المعنى أى أخلقنا السماء والأرض لعباء ، أم هذا الذى أضافوه إلينا من عندنا فيكون لهم موضع شبهة ؟ أو هل ما آتخذوه من الآلهة فى الأرض يحيى الموتى فيكون موضع شبهة ؟ . وقيل : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْلَمُونَ » ثم عطف عليه بالمعابة ، وعلى هذين التأويلين تكون « أم » متصلة . وقرأ الجمهور : « يُنْشِرُونَ » بضم الياء وكسر الشين من أنشر الله الميت فنشّر أى أحياءه فحي . وقرأ الحسن : بفتح الياء ؛ أى يحيون ولا يموتون .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿٢٣﴾ أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ أى لو كان فى السموات والأرضين آلهة غير الله مبدودون لفسدتا . قال الكسائى وسيبويه : « إلا » بمعنى غير فلما جعلت إلا فى موضع غير أعرب الاسم الذى بعدها بإعراب غير ، كما قال :

وكلُّ أخٍ مفارقُهُ أخوه • لعمُرُ أهلكِ إلَّا الفِرْقَدَانِ

وحكى سيبويه : لو كان معنا رجل إلا زيد لهلكا . وقال الفراء : « إلا » هنا فى موضع سوى ، والمعنى : لو كان فيها آلهة سوى الله لفسد أهلها : وقال غيره : أى لو كان فيها الهان لفسد التدبير ؛ لأن أحدهما إن أراد شيئا والآخر ضده كان أحدهما حاجزا : وقيل : معنى : « لَفَسَدَتَا » أى خربتا وهلك من فيهما بوقوع التنازع بالاختلاف الواقع بين الشركاء . ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ نزه نفسه وأمر العباد أن يتزهوه عن أن يكون له شريك أو ولد .

قوله تعالى : ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ قاصمة للقدرية وغيرهم . قال ابن جريج المعنى : لا يسأله الخلق عن قضائه فى خلقه وهو يسأل الخلق عن عملهم ؛ لأنهم عبيد . بين بهذا أن من يسأل غدا عن أعماله كالسبيح والملائكة لا يصلح للآلية . وقيل : لا يؤاخذ على أفعاله وهم يؤاخذون . وروى عن على رضى الله عنه أن رجلا قال له يا أمير المؤمنين : أيجب ربنا أن يعصى ؟ قال : أيعصى ربنا قهرا ؟ قال : أرايت إن منعنى الهدى ومنعنى الردى أحسن إلى أم أساء ؟ قال : إن منعك حقت فقد أساء ، وإن منعك فضله فهو فضله يؤتبه من يشاء . ثم تلا الآية : « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ » . وعن ابن عباس قال : لما بعث الله عز وجل موسى وكتبه ، وأنزل عليه التوراة ، قال : اللهم إنك رب عظيم ، لو شئت أن تطاع لأطعت ، ولو شئت ألا تُعصى ما عُصيت ، وأنت تحب أن تطاع وأنت فى ذلك تُعصى فكيف هذا يارب ؟ فأوحى الله إليه : لى لا أسأل عما أفعل وهم يسألون .

قوله تعالى : ﴿أَمْ أَلْهَمْتَهُمُ الْإِلَهَ﴾ أعاد التعجب فى اتخاذ الآلهة من دون الله مبالغة فى التوبيخ ؛ أى صفقتهم كما تقدم فى الإنشاء والإحياء ، فتكون « أم » بمعنى هل على ما تقدم ، فلما أتوا بالبرهان على ذلك . وقيل : الأول احتجاج من حيث المعقول ؛ لأنه قال : « هُمْ يُنْشَرُونَ » ويحيون الموتى ؛ هيات ! والثانى احتجاج بالمنقول ، أى هاتوا برهانكم من

هذه الجهة، ففى أى كتاب نزل هذا ؟ ! فى القرآن، أم فى الكتب المنزلة على سائر الأنبياء ؟ !  
 ﴿ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعَى ﴾ بإخلاص التوحيد فى القرآن ﴿ وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِ ﴾ فى التوراة والإنجيل،  
 وما أنزل الله من الكتب ؛ فأنظروا هل فى كتاب من هذه الكتب أن الله أمر باتخاذ آلهة  
 سواه ؟ فالشرائع لم تختلف فيما يتعلق بالتوحيد، وإنما اختلفت فى الأوامر والنواهي . وقال  
 قتادة : الإشارة إلى القرآن ؛ المعنى : « هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعَى » بما يلزمهم من الحلال والحرام  
 « وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِ » من الأمم ممن نجا بالإيمان وهلك بالشرك . وقيل : « وَذِكْرٌ مِّنْ مَّعَى »  
 بما لهم من الثواب على الإيمان والعقاب على الكفر . « وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِ » من الأمم السالفة فيما  
 يفعل بهم فى الدنيا ، وما يفعل بهم فى الآخرة . وقيل : معنى الكلام الوعيد والتهديد ،  
 أى افعلوا ما شئتم فعن قريب ينكشف الغطاء . وحكى أبو حاتم : أن يحيى بن يعمر وطلحة  
 ابن مُصَرِّف قرا : « هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعَى وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِ » بالتونين وكسر الميم ، وزعم أنه لا وجه  
 لهذا . وقال أبو إسحق الزجاج فى هذه القراءة : المعنى ؛ هذا ذكر كرمنا أنزل إلى وما هو معى  
 وذكر من قبل . وقيل : ذكر كائن من قبل ، أى جئت بما جاءت به الأنبياء من قبل :  
 ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ ﴾ وقرا ابن محيص والحسن : « الْحَقُّ » بالرفع بمعنى هو الحق  
 وهذا هو الحق وعلى هذا يوقف على « لَا يَعْلَمُونَ » ولا يوقف عليه على قراءة النصب .  
 ﴿ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ أى عن الحق وهو القرآن ، فلا يتأملون حجة التوحيد :

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ  
 أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ ﴾ . وقروا حفص وحزمة  
 والكسائى : « نُوحِي إِلَيْهِ » بالنون ؛ لقوله : « أَرْسَلْنَا » . ﴿ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ أى  
 قلنا للجميع لا إله إلا الله ؛ فادلة العقل شاهدة أنه لا شريك له ، والنقل عن جميع الأنبياء  
 موجود ، والدليل إما معقول وإما منقول : وقال قتادة : لم يرسل نبي إلا بالتوحيد، والشرائع  
 مختلفة فى التوراة والإنجيل والقرآن ، وكل ذلك على الإخلاص والتوحيد :

قوله تعالى : وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ) نزلت في نزاعة حيث قالوا : الملائكة بنات الله ، وكانوا يعبدونهم طمعا في شفاعتهم لهم . وروى معمر عن قتادة قال قالت اليهود - قال معمر في روايته - أو طوائف من الناس : حَاتَنَ إِلَى الْجَنِّ وَالْمَلَائِكَةِ مِنَ الْجَنِّ ، فقال الله عز وجل : « سبحانه » تنزيها له . ( بَلْ عِبَادٌ ) أى بل هم عباد ( مُّكْرَمُونَ ) أى ليس كما زعم هؤلاء الكفار . ويجوز النصب عند الزواج على معنى بل اتَّخَذَ عبادا مكرمين . وأجازوه الفراء على أن يرده على ولد ، أى بل لم تتخذهم ولدا ، بل اتَّخَذَناهم عبادا مكرمين . والولد ما هنا للجمع ، وقد يكون الواحد والجمع ولدا . ويجوز أن يكون لفظ الولد للجنس ، كما يقال لفلان مال . ( لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ) أى لا يقولون حتى يقول ، ولا يتكلمون إلا بما يأمرهم . ( وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ) أى بطاعته وأوامره . ( يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أى يعلم ما عملوا وما هم عاملون ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » الآخرة ( وَمَا خَلْفَهُمْ ) الدنيا ؛ ذكر الأول الثعلبي ، والثاني القشيري . ( وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ) قال ابن عباس : هم أهل شهادة أن لا إله إلا الله . وقال مجاهد : هم كل من رضى الله عنه ، والملائكة يشفعون غدا في الآخرة كما في صحيح مسلم وغيره ، وفي الدنيا أيضا ؛ فانهم يستغفرون للؤمنين ولمن في الأرض ، كما نص عليه التنزيل على ما يأتى . ( وَهُمْ ) بنى الملائكة ( مِنْ خَشْيَتِهِ ) بنى من خوفه ( مُشْفِقُونَ ) أى خائفون لا يأمنون مكره .

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّى إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ ) قال قتادة والضحاك وغيرهما : غنى  
 بهذه الآية إبليس حيث ادعى الشركة ، ودعا إلى عبادة نفسه وكان من الملائكة ، ولم يقل  
 أحد من الملائكة إنى إله غيره . وقيل : الإشارة إلى جميع الملائكة ، أى فذلك القائل  
 ( تَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ) . وهذا دليل على أنهم وإن أكرموا بالعصمة فهم متعبدون ، وليسوا  
 مضطرين إلى العبادة كما ظنه بعض الجهال . وقد استدل ابن عباس بهذه الآية على أن  
 هذا صلى الله عليه وسلم أفضل أهل السماء . وقد تقدم فى « البقرة » (١) كَذَلِكَ تَجْزِي  
 الظالمين ) أى كما جزينا هذا بالنار فكذلك نجزي الظالمين الواضمين الألوهية والعبادة  
 فى غير موضعهما .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا  
 رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ (٢٠)  
 وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا  
 لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٢١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ عَابِئِهَا  
 مُغْرَضُونَ (٢٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
 كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٢٣)

قوله تعالى : ( أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا ) قراءة العامة « أَوَلَمْ » بالواو . وقرا ابن كثير وابن  
 محيصن وحيد وشبل بن هباد : « أَلَمْ يَرِ » بغير واو ، وكذلك هو فى مصحف مكة . « أَوَلَمْ يَرِ »  
 بمعنى يعلم . ( الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا ) قال الأخفش : « كَانَتَا »  
 لأنهما صنفان ، كما تقول العرب : هما لقاخان أسودان ، وكما قال الله عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ  
 يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » (٢) قال أبو إسحق : « كَانَتَا » لأنه يعبر عن السموات  
 بلفظ الواحد بسببهما ، ولأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون . وقال : « رَتْقًا »

ولم يقل رتقين، لأنه مصدر؛ والمعنى : كانتا ذواتي رتق . وقرا الحسن : « رَتَقًا » بفتح التاء . قال عيسى بن عمر : هو صواب وهي لغة . والرتق السد ضد الفتق ، وقد رتقت الفتق أرتقه فارتقت أى التام ، ومنه الرتقاء للضممة المخرج . قال ابن عباس والحسن وعطاء والضحاك وقتادة : يعنى أنها كانت شيئا واحداً ملتزمتين ففصل الله بينهما بالهواء . وكذلك قال كعب : خلق الله السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحاً بوسطها ففتحها بها ، وجعل السموات سبعا والأرضين سبعا . وقول ثان قاله مجاهد والسدى وأبو صالح : كانت السموات مؤتلفة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات ، وكذلك الأرضين كانت مرتبة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبعا . وحكاه القتيبي في عيون الأخبار له ، عن إسماعيل بن أبي خالد في قول الله عز وجل : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا » قال : كانت السماء مخلوقة وحدها والأرض مخلوقة وحدها ، ففتق من هذه سبع سموات ، ومن هذه سبع أرضين ؛ خلق الأرض العليا فجعل سكانها الجن والإنس ، وشق فيها الأنهار وأبنت فيها الأنهار ، وجعل فيها البحار وسماها رهاء ، عرضها مسيرة خمسمائة عام ؛ ثم خلق الثانية مثلها في العرض والغلظ وجعل فيها أقواما ، أفواههم كأفواه الكلاب وأيديهم أيدي الناس ؛ وأذانهم أذان البقر وشعورهم شعور الغنم ، فإذا كان عند اقتراب الساعة ألقنهم الأرض إلى ياجوج وماجوج ، واسم تلك الأرض الديكأ ، ثم خلق الأرض الثالثة غلظها مسيرة خمسمائة عام ، ومنها هواء إلى الأرض . الرابعة خلق فيها ظلمة وعقارب لأهل النار مثل البغال السود ، ولها أذنان مثل أذنان الخيل الطوال ، يأكل بعضها بعضا فتسلط على بني آدم . ثم خلق الله الخامسة [ مثلها<sup>(٢)</sup> ] في الغلظ والطول والعرض فيها سلاسل وأغلال وقيود لأهل النار . ثم خلق الله الأرض السادسة واسمها ماد ، فيها حجارة سود بيضاء ، ومنها خلقت تربة آدم عليه السلام ، تبعث تلك الحجارة يوم القيامة وكل حجر منها كالطود العظيم ، وهي من كبريت تعلق في أعناق الكفار فتشتعل حتى تحرق وجوههم وأيديهم ، فذلك قوله عز وجل : « وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » ثم خلق الله الأرض السابعة واسمها عريية وفيها جهنم ، فيها بابان اسم

(١) ق ب و ي و ك : توسطها . (٢) زيادة يقتضها السياق . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٤ .

الواحد سبحانه و[أسم] الآخِرُ الفَلَقُ، <sup>(١)</sup> فأما سبحانه فهو مفتوح وإليه ينتهى كتاب الكفار، وعليه يمرض أصحاب المائدة وقوم فرعون، وأما الفَلَقُ <sup>(١)</sup> فهو مغلق لا يفتح إلى يوم القيامة. وقد مضى في «البقرة» أنها سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسمائة عام، وسيأتى له فى آخر «الطلاق» <sup>(٢)</sup> زيادة بيان إن شاء الله تعالى . وقول ثالث قاله عكرمة وعطية وابن زيد وابن عباس أيضا فيما ذكر المهدوى : إن السموات كانت رتقا لا تمطر، والأرض كانت رتقا لا تنبت ، ففتق السماء بالمطر، والأرض بالنبات ؛ نظيره قوله عز وجل : « وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ . وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ » <sup>(٣)</sup> . واختار هذا القول الطبرى ؛ لأن بعده « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ » .

قلت : وبه يقع الاعتبار مشاهدة ومعاينة ؛ ولذلك أخبر بذلك فى غير ما آية ؛ ليدل على كمال قدرته ، وعلى البعث والجزاء . وقيل :

يَهْوُونَ عَلَيْهِمْ إِذَا يَغْضَبُو . نَ سَخَطَ الْعِدَّةَ وَإِرْغَامَهَا

وَرَتَّقَ الْفُتُوقَ وَفَتَّقَ الرُّتُوقَ . ق وَنَقَضَ الْأُمُورَ وَإِبْرَامَهَا

وفى قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا » ثلاث تأويلات : أحدها — أنه خلق كل شيء من الماء ؛ قاله قتادة . الثانى — حفظ حياة كل شيء بالماء . الثالث — وجعلنا من ماء الصلب كل شيء حى ؛ قاله قطرب . « وَجَعَلْنَا » بمعنى خلقنا . وروى أبو حاتم البستي فى المسند الصحيح له من حديث أبى هريرة قال : قلت يا رسول الله ! إذا رايتك طابت نفسى، وقزت عيني؛ أنبتنى عن كل شيء؛ قال : « كل شيء خلق من الماء » الحديث ؛ قال أبو حاتم قول أبى هريرة : « أنبتنى عن كل شيء » أراد به عن كل شيء خلق من الماء « والدليل على صحة هذا جواب المصطفى إياه حيث قال : « كل شئ خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا . وهذا احتجاج آخر سوى ما تقدم من كون السموات والأرض رتقا . وقيل : الكل قد يذكر بمعنى البعض كقوله : « وَأَوْتَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ <sup>(٥)</sup> »

(١) من بوجرد وروك . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥٨ فابعد . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٧٤ .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ١٠ . (٥) راجع ج ١٣ ص ١٨٤ .



وقوله : « تَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ <sup>(١)</sup> » والصحيح العموم ؛ لقوله عليه السلام : « كل شيء خلق من الماء » والله أعلم . ( أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ) أى أفلا يصدقون بما يشاهدون ، وأن ذلك لم يكن بنفسه ، بل لمكون كونه ، ومدبر أوجده ، ولا يجوز أن يكون ذلك المكون محدثا .

قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ ) أى جبالا ثوابت . ( أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ ) أى لتلا تميد بهم ، ولا تتحرك ليتم القرار عليها ؛ قاله الكوفيون . وقال البصريون : المعنى كراهية أن تميد . والميد التحرك والدوران . يقال : ماد رأسه ؛ أى دار . وقد مضى في « النحل » <sup>(٢)</sup> مستوفى . ( وَجَعَلْنَا فِيهَا جَفَاً ) يعنى فى الرواسى ؛ عن ابن عباس . والفجاج المسالك . والفج الطريق الواسع بين الجبلين . وقيل : وجعلنا فى الأرض جفاجا أى مسالك ؛ وهو اختيار الطبرى ؛ لقوله : ( لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ) أى يهتدون إلى السير فى الأرض . « سُبُلًا » تفسير الفجاج ؛ لأن الفج قد يكون طريقا نافذا مسلوكا وقد لا يكون . وقيل : ليهتدوا بالاعتبار بها إلى دينهم .

قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ) أى محفوظا من أن يقع ويسقط على الأرض ؛ دليله قوله تعالى : « وَيَمْسِكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . وقيل : محفوظا بالنجوم من الشياطين ؛ قاله الفراء . دليله قوله تعالى : « وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ » <sup>(٣)</sup> . وقيل : محفوظا من الهدم والنقض ، وعن أن يبلغه أحد بحيلة . وقيل : محفوظا فلا يحتاج إلى عماد . وقال مجاهد : مرفوعا . وقيل : محفوظا من الشرك والمعاصى . ( وَهُمْ ) يعنى الكفار ( عَنْ آيَاتِنَا مُعْرِضُونَ ) قال مجاهد : يعنى الشمس والقمر . وأضاف الآيات إلى السماء لأنها مجموعة فيها ، وقد أضاف الآيات إلى نفسه فى مواضع ، لأنه الفاعل لها . بين أن المشركين غفلوا عن النظر فى السموات وآياتها ، من ليالها ونهارها ، وشمسها وقمرها ، وأفلاكها ورياحها وسحابها ، وما فيها من قدرة الله تعالى ، إذ لو نظروا واعتبروا لعلموا أن لها صانعا قادرا واحدا فيستحيل أن يكون له شريك .

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٥ فابعد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٩٠ و ص ١٠٠ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٩٢ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ ذكّرهم نعمة أخرى : جعل لهم الليل ليسكنوا فيه ، والنهار ليتصرفوا فيه لمعايشهم . ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ أى وجعل الشمس آية النهار ، والقمر آية الليل ؛ لتعلم الشهور والسنوات والحساب ، كما تقدم فى « سبحان »<sup>(١)</sup> بيانه . ﴿ كُلُّ ﴾ يعنى من الشمس والقمر والنجوم والكواكب والليل والنهار ﴿ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ أى يحركون ويسيرون بسرعة كالساج فى الماء . قال الله تعالى وهو أصدق القائلين : « وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا »<sup>(٢)</sup> ويقال للفرس الذى يمد يده فى الجرى ساج . وفيه من النحو أنه لم يقل : يسبحن ولا تسبح ؛ فذهب سيبويه : أنه لما أخبر عنهن بفعل من يعقل وجعلهن فى الطاعة بمنزلة من يعقل ، أخبر عنهن بالوار والنون . ونحوه قال الفراء . وقد تقدم هذا المعنى فى « يوسف » . وقال الكسائى : إنما قال : « يَسْبَحُونَ » لأنه رأس آية ، كما قال الله تعالى : « نَحْنُ جَمِيعٌ مُتَبَعُونَ »<sup>(٣)</sup> ولم يقل متصرفون . وقيل : الجرى للفلك فنسب إليها . والأصح أن السيارة تجرى فى الفلك ، وهى سبعة أفلاك دون السموات المطبقة ، التى هى مجال الملايكة وأسباب الملوك ، فالقمر فى الفلك الأدنى ، ثم عطارد ، ثم الزهرة ، ثم الشمس ، ثم المريخ ، ثم المشتري ثم زحل ، والثامن فلك البروج ، والتاسع الفلك الأعظم . والفلك واحد أفلاك النجوم . قال أبو عمرو : ويمحوز أن يجمع على فُعُلٍ مثل أُسْدٍ وَأَسَدٍ وَخَشَبٍ وَخُشْبٍ . وأصل الكلمة من الدوران ، ومنه فَلَكَةُ المِغْزَلِ ؛ لا استدارتها . ومنه قيل : فَلَكَ ندى المرأة تغليكا ، وفَلَكَ استدار . وفى حديث ابن مسعود : تركت فرسى كأنه يدور فى فلك . كأنه لدورانه شبهه بفلك السماء الذى تدور عليه النجوم . قال ابن زيد : الأفلاك مجارى النجوم والشمس والقمر . قال : وهى بين السماء والأرض . وقال قتادة : الفلك استدارة فى السماء تدور بالنجوم مع ثبوت السماء . وقال مجاهد : الفلك كهيئة حديد الرمح وهو قطبها . وقال الضحاك : فلكها مجراها وسرعة مسيرها . وقيل : الفلك موج مكفوف ويجرى الشمس والقمر فيه ؛ والله أعلم .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ فاجد .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٨٨ .

(٣) راجع ج ٩ ص ١٢٢ .

(٤) راجع ج ١٧ ص ١٤٥ .

قوله تعالى : وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴿٣٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ) أى دوام البقاء فى الدنيا نزلت حين قالوا : تتربص بمحمد ريب المنون . وذلك أن المشركين كانوا يدفعون نبوته ويقولون : شاعر تتربص به ريب المنون ، ولعله يموت كما مات شاعر بنى فلان ؛ فقال الله تعالى : قد مات الأنبياء من قبلك ، وتولى الله دينه بالنصر والحياطة ، فهكذا نحفظ دينك وشرعك . ( أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ) أى أفهم ؛ مثل قول الشاعر :<sup>(١)</sup>

رَفَوْنِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ • فَقُلْتُ وَأَنْكَرْتُ الْوَجْوهَ هُمُ هُمُ

أى أحم ! فهو استفهام إنكار . وقال الفراء : جاء بالفاء ليدل على الشرط ؛ لأنه جواب قولهم سميت . ويجوز أن يكون جىء بها ؛ لأن التقدير فيها : أفهم الخالدون إن متَّ ! قال الفراء : ويجوز حذف الفاء وإضمارها ؛ لأن « هم » لا يثبت فيها الإعراب . أى إن مت فهم يموتون أيضا ، فلا شئمة فى الإمامة . وقرئ : « مِتَّ » و « مُتَّ » بكسر الميم وضمة لفتان .

قوله تعالى : ( كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ) تقدم فى « آل عمران » ( وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ) « فِتْنَةً » مصدر على غير اللفظ . أى نختبركم بالشدة والرخاء والحلال والحرام ، فننظر كيف شكرتم وصبركم . ( وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ) أى للجزاء بالأعمال .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْاكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَخِذُّونَكَ إِلَّا هُزُوعًا هَٰذَا الَّذِي يَذْكُرُ ٱلْهَيْكَلُ وَهُمْ يَذْكُرُ ٱلرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٦﴾

(١) هو أبو نوح نوح الهذلى . ورواه سكتة من الرعب ؛ يقول : سكنوني . اعتبر بمشاهدة الوجوه ، وجعلها دليلا

على ما فى النفوس . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ فابعدا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَآتِيهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١) .  
والجزء السخرية ؛ وقد تقدم . وهم المستهزون المتقدمون المذكور في آخر سورة « الحجر »  
في قوله : « إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ » . كانوا يعيبون من حمد إلهية أصنامهم وهم جاحدون  
لإلهية الرحمن ؛ وهذا غاية الجهل . ( أَهَذَا الَّذِي ) أى يقولون : أهذا الذى ؟ فاضمر القول  
وهو جواب « إذا » وقوله : « إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ » كلام معترض بين « إذا » وجوابه .  
( يَذْكُرْ آلِهَتَكُمْ ) أى بالسوء والعيب . ومنه قول عنتره :

لَا تَذْكُرْ مَهْرَى وَمَا أَطْعَمْتُهُ \* فَيَكُونُ جِلْدُكَ مِثْلَ جِلْدِ الْأَجْرَبِ (٢)

أى لا تعيب مهري . ( وَمَنْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنَ ) أى بالقرآن . ( هُمْ كَافِرُونَ ) « هم » الثانية  
توكيد كفرهم ، أى هم الكافرون مبالغة في وصفهم بالكفر .

قوله تعالى : خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا  
تَسْتَعْجِلُونِ (٣٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨)  
لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ  
ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ (٣٩) بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ (٤٠)

قوله تعالى : ( خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ) أى رُكِبَ عَلَى الْعَجَلَةِ لَخَلَقَ عَجُولًا ؛ كما قال  
الله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعِيفٍ » أى خلق الإنسان ضعيفا . ويقال : خلق الإنسان  
من الشر أى شريرا إذا بالغت في وصفه به . ويقال : إنما أنت ذهاب وجمي . أى ذاهب  
جائى . أى طبع الإنسان العجلة ، فيستعجل كثيرا من الأشياء وإن كانت مضرة . ثم قيل :  
المراد بالإنسان آدم عليه السلام . قال سعيد بن جبير والسدى : لما دخل الروح في عيني

(١) راجع ج ١٠ ص ٦٢ . (٢) قاله لامرأة له من بجميلة كانت تلومه في فرس كان يؤثره على خيله  
ويطمسه ألبان إله . (٣) راجع ج ١٤ ص ٤٦ .

آدم عليه السلام نظرفي ثمار الجنة ، فلما دخل جوفه آشتهى الطعام ، فوثب من قبل أن تبلغ الروح رجله عجلان إلى ثمار الجنة . فذلك قوله : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ » . وقيل : خلق آدم يوم الجمعة في آخر النهار ، فلما أحيا الله رأسه أستعجل ، وطلب تميم نفخ الروح فيه قبل غروب الشمس ، قاله الكلبي ومجاهد وغيرهما . وقال أبو عبيدة وكثير من أهل المعاني : العجل الطين بلغة حمير . وأنشدوا :

• والنخلُ يَنْبُتُ بين الماءِ والعجلِ <sup>(١)</sup> •

وقيل : المراد بالإنسان الناس كلهم . وقيل المراد : النضر بن الحرث بن علقمة بن كعدة بن عبد الدار في تفسير ابن عباس ؛ أى لا ينبغي لمن خلق من الطين الحقير أن يستهزئ بآيات الله ورسله . وقيل : لأنه من المقلوب ؛ أى خلق العجل من الإنسان . وهو مذهب أبي عبيدة . النحاس : هذا القول لا ينبغي أن يحاب به في كتاب الله ؛ لأن القلب إنما يقع في الشعر اضطرابا كما قال :  
\* كان الزنأُ فريضةً الرجم \* <sup>(٢)</sup>

ونظيره هذه الآية : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » وقد مضى في « سبحان » . (سَأَرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ) هذا يقوى القول الأول ، وأن طبع الإنسان العجلة ، وأنه خلق خلقا لا يتمالك ، كما قال عليه السلام ، حسب ما تقدم في « سبحان » . والمراد بالآيات ما دل على صدق عهد عليه السلام من المعجزات ، وما جعله له من العاقبة المحمودة . وقيل : ما طلبوه من العذاب ، فأرادوا الاستعجال وقالوا : « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ؟ » وما علموا أن لكل شيء أجلا مضروباً . نزلت في النضر بن الحرث . وقوله : « إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ » . وقال الأخفش سعيد : معنى : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ » أى قيسل له كن فكان ، فعنى « فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ » على هذا القول أنه من يقول للشيء كن فيكون ، لا يعجزه إظهار ما استعجلوه من الآيات . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) أى الموعود ، كما يقال : الله رجأؤنا أى مرجؤنا . وقيل : معنى « الْوَعْدُ » هنا الوعيد ، أى الذى يعدنا من العذاب . وقيل : القيامة . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) بامعشر المؤمنين .

(١) صدر البيت : • والنعيم في الصخرة الصباء منبته •

(٢) البيت : للبعدى وصدده : • كانت فريضة ما تقول كما •

(٣) في ب و ج و ط و ك و ي : نظير هذه الآية . راجع ج ١٠ ص ٢٢٦ . (٤) راجع ج ٧ ص ٣٩٨ .

قوله تعالى : ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ العلم هنا بمعنى المعرفة فلا يقتضى مفعولا ثانيا مثل «لَا تَعْلَمُونَهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ» . وجواب «لو» محذوف ، أى لو علموا الوقت الذى ﴿لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ وعرفوه لما استعجلوا الوعيد . وقال الزجاج : أى لعلموا صدق الوعد . وقيل : المعنى لو علموه لما أقاموا على الكفر ولا آمنوا . وقال الكسائى : هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة ، أى لو علموه علم يقين لعلموا أن الساعة آتية . ودل عليه ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً﴾ أى بغاة يعنى القيامة . وقيل العقوبة . وقيل : النار فلا يتمكنون من حيلة ﴿فَتَبْهَتُهُمْ﴾ . قال الجوهري : بهته بهتا أخذه بغتة ، قال الله تعالى : ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾ . وقال الفراء : «فَتَبْهَتُهُمْ» أى تخيرهم ، يقال : بهته يبهته إذا واجهه بشئ يخيـره . وقيل : فتفجأهم . ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدًّا﴾ أى صرفها عن ظهورهم . ﴿وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ أى لا يميلون ويؤخرون لتوبة واعتذار .

قوله تعالى : وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتعزية له . يقول : إن استهزأ بك هؤلاء ، فقد استهزأ برسل من قبلك ، فاصبر كما صبروا . ثم وعده النصر فقال : ﴿فَحَاقَ﴾ أى أحاط ودار ﴿بِالَّذِينَ﴾ كفروا و﴿سَخِرُوا مِنْهُمْ﴾ وهزموا بهم ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أى جزاء استهزائهم .

قوله تعالى : قُلْ مَن يَكْذِبُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُم عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿٤٣﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءَ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ ﴾ أى يحرسكم ويحفظكم . والكلاءة الحراسة والحفظ ؛ كلاءة الله كلاءة ( بالكسر ) أى حفظه وحرسه . يقال : أذهب فى كلاءة الله ؛ واكلاأت منهم أى احترست ، قال الشاعر هو ابن هرمة :

إِن سَلِمَى وَاللَّهُ يَكْلُوْهَا \* ضَنْتُ بَشِيءَ مَا كَانَ يَرْزُوْهَا

وقال آخر :<sup>(١)</sup> \* اَنْتَحْتُ بِعَيْرِيْ وَاكْلَأْتُ بِعَيْنِهِ \*

وحكى الكسائى والفراء : « قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ » بفتح اللام وإسكان الواو . وحكى : « مَنْ يَكْلَأُكُمْ » على تخفيف الهمزة فى الوجهين ، والمعروف تحقيق الهمزة وهى قراءة العامة . فأما « يَكْلَأُكُمْ » فخطأ من وجهين فيما ذكره النحاس : أحدهما - أن بدل الهمزة إنما يكون فى الشعر . والثانى - أنهما يقولان فى الماضى كَلَيْتُهُ ، فيقلب المعنى ؛ لأن كَلَيْتُهُ أوجعت كليته : ومن قال لرجل : كَلَأَ الله فقد دعا عليه بأن يصيبه الله بالوجع فى كليته .

ثم قيل : مخرج اللفظ مخرج الاستفهام والمراد به النفى . وتقديره : قل لا حافظ لكم ( بِاللَّيْلِ ) إذا نتم ( و ) بـ ( بِالْهَارِ ) إذا قتم وتصرفتم فى أموركم . ( مِنَ الرَّحْمَنِ ) أى من عذابه وبأسه ؛ كقوله تعالى : « فَنَنْصُرُ<sup>(٢)</sup> رُبِّي مِنَ اللَّهِ » أى من عذاب الله . والخطاب لمن أعترف منهم بالصانع ؛ أى إذا أقرتم بأنه الخالق ، فهو القادر على إحلال العذاب الذى تستعملونه . ( بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ ) أى عن القرآن . وقيل : عن مواعظ ربهم . وقيل : عن معرفته . ( مُعْرِضُونَ ) لا هون غافلون .

قوله تعالى : ( أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ ) المعنى : ألهم والميم صلة . ( تَخْتَفُونَ<sup>(٣)</sup> مِنْ دُونِنَا ) أى من عذابنا . ( لَا يَسْتَطِيعُونَ ) يعنى الذين زعم هؤلاء الكفار أنهم ينصرونهم لا يستطيعون ( نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ ) فكيف ينصرون عابديهم . ( وَلَا هُمْ مِتَّا يُصْحَبُونَ ) قال ابن عباس : يُمَيَّنُونَ . وعنه : يُجَارُونَ ؛ وهو اختيار الطبرى . تقول العرب : أنا لك جار وصاحب من فلان ؛ أى مجير منه ؛ قال الشاعر :

يُنَادِى بِأَعْلَى صَوْتِهِ مُتَعَوِّدًا \* لِيُصْحَبَ مِنْهَا وَالرَّمَا حُ دَوَانِي

(١) هو كعب بن زهير ؛ وعجزه . \* وأمرت نفسى أى أمرى أفضل \*

(٢) راجع ج ٩ ص ٥٨ فابعد .

وروى معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « يُنصرون » أى يحفظون . قتادة :  
أى لا يصحبهم الله بنجر ، ولا يجعل رحمته صاحباً لهم .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ ﴾ قال ابن عباس : يريد أهل مكة . أى بسطنا  
لهم ولا بائهم في نعيمها و ﴿ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ﴾ في النعمة فظنوا أنها لا تزول عنهم ، فاعتروا  
وأعرضوا عن تذكيرهم بالله عز وجل . ﴿ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾  
أى بالظهور عليها لك يا محمد أرضاً بعد أرض ، وفتحها بلداً بعد بلد مما حول مكة ؛  
قال معناه الحسن وغيره . وقيل : بالقتل والسبي ؛ حكاه الكلبي . والمعنى واحد . وقد مضى  
في « الرعد » الكلام في هذا مستوفى . ﴿ أَفَهُمُ الْغَالِيُونَ ﴾ (١) يعنى كفار مكة بعد أن نقصنا  
من أطرافهم ، بل أنت تغلبهم وتظهر عليهم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ  
إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴾ (٢) وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا  
إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ (٣)

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ ﴾ أى أخوفكم وأحذركم بالقرآن . ﴿ وَلَا يَسْمَعُ  
الصُّمُّ الدُّعَاءَ ﴾ أى من أصم الله قلبه ، وختم على سمعه ، وجعل على بصره غشاوة ، عن فهم  
الآيات وسماع الحق . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن السميع : « وَلَا يُسْمَعُ » بياء  
مضمومة وفتح الميم على ما لم يسم فاعله ؛ « الصُّمُّ » رفعا أى إن الله لا يسمعهم . وقرأ ابن عامر  
والسلمي أيضاً ، وأبو حيوه ويحيى بن الحرث : « وَلَا تُسْمَعُ » بياء مضمومة وكسر الميم . « الصُّمُّ »  
نصباً ؛ أى إنك يا محمد « لَا تُسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ » ؛ فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . ورد  
هذه القراءة بعض أهل اللغة . وقال : وكان يجب أن يقول : إذا ما تنذركم . قال النحاس :  
وذلك جائز ؛ لأنه قد عرف المعنى .



قوله تعالى : ( وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْعَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ) قال ابن عباس : طرف . قال قتادة : عقوبة . ابن كيسان : قليل وأدنى شيء ، مأخوذة من نفع المسك . قال : وعمره من سرورات النساء . تنفع بالمسك أردانها . ابن جرير : نصيب ، كما يقال : نفع فلان لفلان من عطائه ، إذا أعطاه نصيبا من المال . قال الشاعر (١) :

لَمَّا أُتَيْتَكَ أَرْجُو فَضْلَ نَائِلِكُمْ • فَفَحْنِي نَفْعَةً طَابَتْ لَهَا الْعَرَبُ

أى طابت لها النفس . والنفعة فى اللغة الدفعة البسيرة ، فالمعنى ولئن مسهم أقل شيء من العذاب . (يَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) أى متعددين . فيعتزون حين لا ينفعهم الاعتراف .

قوله تعالى : وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَانَتْ بَيْنَ حَسْبَيْنِ (٢٧) قوله تعالى : ( وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا ) الموازين جمع ميزان . قيل : إنه بدل بظاهره على أن لكل مكلف ميزانا توزن به أعماله ، فتوضع الحسنات فى كفة ، والسينات فى كفة . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد ، يوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله ، كما قال :

مَلِكٌ تَقُومُ الْحَادِثَاتُ لِمِثْلِهِ • فَكُلُّ حَادِثَةٍ لَهَا مِيزَانٌ

ويمكن أن يكون ميزانا واحدا عبر عنه بلفظ الجمع . وخرج الألكافى الحافظ أبو القاسم فى سننه عن أنس يرفعه : " إن ملكا موثقًا بالميزان فيؤتى بآدم فيوقف بين كفتى الميزان فإن رجح نادى الملك بصوت يُسمع الخلائق سَعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا وإن خف نادى الملك شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا " . وخرج عن حذيفة رضى الله عنه قال : " صاحب الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام " وقيل : للميزان كفتان وخيوط ولسان والشاهين ، فالجمع يرجع إليها . وقال مجاهد وقاتدة والضحاك : ذكر الميزان مثل وليس ثم (١) هو محمد بن الخليل الأصارى . (٢) هو الربيع بن ميادة مدح به الوليد بن يزيد بن عبد الملك .

ميزان وإنما هو العدل . والذي وردت به الأخبار وعليه السواد الأعظم القول الأول . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيان هذا ، وفي « الكهف »<sup>(٢)</sup> أيضا . وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله . و « القسط » العدل أى ليس فيها بخس ولا ظلم كما يكون في وزن الدنيا . و « القسط » صفة الموازين ووحده لأنه مصدر ، يقال : ميزان قسط ، وميزانان قسط ، وموازين قسط . مثل رجال عدل ورضا . وقرأت فرقة : « القسط » بالصاد . (لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) أى لأهل يوم القيامة . وقيل : المعنى في يوم القيامة . (فَلَا تُظَلَّمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أى لا ينقص من إحسان محسن ولا يزداد في إساءة مسيء . (وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ) قرأ نافع وشيبة وأبو جعفر : « مِثْقَالُ حَبَّةٍ » بالرفع هنا ، وفي « لقمان » على معنى إن وقع أو حضر ، فتكون كان تامة ولا تحتاج إلى خبر . الباقون ، « مِثْقَالٌ » بالنصب على معنى وإن كان العمل أو ذلك الشيء مثقال . ومثقال الشيء ميزانه من مثله . (أَتَيْنَا بِهَا) مقصورة الألف قراءة الجمهور ، أى أحضرناها وجئنا بها للجأزة عليها ولها . يجاء بها أى الحبة ولو قال به أى بالمثقال لحاز . وقيل : مثقال الحبة ليس شيئا غير الحبة فلهذا قال « أَتَيْنَا بِهَا » . وقرأ مجاهد وعكرمة : « أَتَيْنَا »<sup>(٤)</sup> بالمد على معنى جازينا بها . يقال : أتى يؤاتى مؤاتاة . (وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ) أى مجازين على ما قدموه من خير وشر . وقيل : « حَاسِبِينَ » أى لا أحد أسرع حسابا منا . والحساب العد . روى الترمذى عن عائشة رضى الله عنها : أن رجلا قعد بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إن لى مملوكين يكذبونى ويخونونى ويمصونى واشتمهم وأضربهم فكيف أنا منهم ؟ قال : « يُحَسِّبُ مَا خَانُوكَ وَعَصُوكَ وَكَذَّبُوكَ وَعَقَابَكَ إِيَّاهُمْ فَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كِفَافًا لَّكَ وَلَا عَلَيْكَ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَّكَ وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ [إِيَّاهُمْ] فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ اقْتَصَصَ لَمْ يَنْفُضْ مِنْكَ الْفَضْلُ » قال : فتنتحى الرجل بفعل يبكى ويهتف . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أما تقرأ كتاب الله تعالى وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظَلَّمُ نَفْسٌ شَيْئًا » فقال الرجل : والله يا رسول الله ما أجد لى ولؤلؤا شيئا خيرا من مفارقهم ، أشهدك أنهم أحرار كلهم . قال حديث غريب

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٥ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ . (٣) راجع ج ١٤ ص ٦٦ فابعد .

(٤) كذا فى الأصول . (٥) كذا فى كوفى غيرها من الأصول : إذ . (٦) منب وج وزوط وك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا  
لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿٤٩﴾  
وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً ) وحكى عن ابن عباس  
وعكرمة : « الْفُرْقَانُ ضِيَاءٌ » غير واو على الحال . وزعم الفراء أن حذف الواو والمجىء بها واحد ،  
كما قال الله عز وجل : « إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ دُنيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ » <sup>(١)</sup> . وحفظاً « أى حفظاً .  
ورد عليه هذا القول الزجاج . قال : لأن الواو تجيء لمعنى فلا تزداد . قال : وتفسير « الفرقان »  
التوراة ؛ لأن فيها الفرق بين الحرام والحلال . قال : « وَضِيَاءٌ » مثل ، « فِيهِ هُدًى وَنُورٌ »  
وقال ابن زيد : « الفرقان » هنا هو النصر على الأعداء ؛ دليله قوله تعالى : « وَمَا أَنزَلْنَا  
مَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ » <sup>(٢)</sup> . معنى يوم بدر . قال التعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية ؛ لدخول  
الواو في الضياء ؛ فيكون معنى الآية : ولقد آتينا موسى وهرون النصر والتوراة التي هي الضياء  
والذكر . ( لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ) أى غائبين ؛ لأنهم لم يروا الله تعالى ، بل  
عرفوا بالنظر والاستدلال أن لهم رباً قادراً ، يجازى على الأعمال فهم يخشونه في سرائرهم ،  
وخلواتهم التي ينبون فيها عن الناس . ( وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ ) أى من قيامها قبل التوبة .  
( مُشْفِقُونَ ) أى خائفون وجلون . ( وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ ) . ( أَفَأَنْتُمْ لَهُ )  
يا معشر العرب ( مُنْكَرُونَ ) وهو معجز لا تقدرُونَ على الإتيان بمثله . وأجاز الفراء ، « وَهَذَا  
ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ » بمعنى أنزلناه مباركاً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ  
عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا  
عَٰكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ أَنْتُمْ

وَأَبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنْ  
اللَّاعِبِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ  
وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ ) قال الفراء : أى أعطيناه هداة . ( مِنْ قَبْلُ )  
أى من قبل النبوة ؛ أى وفقناه للنظر والاستدلال ، لما جَنَّ عليه الليل فرأى النجم والشمس  
والقمر . وقيل : « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل موسى وهرون . والرشد على هذا النبوة . وعلى  
الأول أكثر أهل التفسير ؛ كما قال ليحيى : « وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » . وقال القرطبي : رشده  
صلاحه . ( وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ ) أى إنه أهل لإيتاء الرشد وصالح للنبوة .

قوله تعالى : ( إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ ) قيل : المعنى أى أذكر حين قال لأبيه ؛ فيكون الكلام  
قد تم عند قوله : « وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ » . وقيل : المعنى ؛ « وَكُنَّا بِهِ حَالِينَ إِذْ قَالَ » فيكون الكلام  
متصلا ولا يوقف على قوله : « عَالِينَ » « لِأَبِيهِ » وهو آذر ( وَقَوْمِهِ ) نمرود ومن آتبعه .  
( مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ ) أى الأصنام . والتماثل اسم موضوع للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق  
الله تعالى . يقال : مثلت الشيء بالشيء أى شبهته به . واسم ذلك المثل تماثل . ( الَّتِى أَنْتُمْ لَهَا  
عَاكِفُونَ ) أى مقيمون على عبادتها . ( قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ) أى نعبدوها تقليدا  
لأسلافنا . ( قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) أى فى خسران بعبادتها ؛ إذ هى جمادات  
لا تنفع ولا تضر ولا تعلم . ( قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ ) أى أجاء أنت بحق فيما تقول ؟ ( أَمْ أَنْتَ مِنَ  
اللَّاعِبِينَ ) أى لآعب مازح . ( قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى لست بلاعب ،  
بل ربكم والقائم بتدبيركم خالق السموات والأرض . ( الَّذِى فَطَرَهُنَّ ) أى خلقهن وأبدعهن .  
( وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ) أى على أنه رب السموات والأرض . والشاهد بين الحكم ،  
ومنه « شَهِدَ اللَّهُ » بين الله ؛ فالمعنى : وأنا آتٍ بالدليل ما أقول .

قوله تعالى : وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾  
فَجَعَلَهُمْ جُودًا إِلَّا كَثِيرًا ۖ هُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَأْتِيهِ لَآكِيذُنَّ أَصْنَامُكُمْ ﴾ أخبر أنه لم يكتف بالحاجة باللسان بل كسر أصنامهم فعل واثق بالله تعالى ، موطن نفسه على مقاساة المكروه في الذب عن الدين . والتاء في « تأتية » تختص في القسم باسم الله وحده ، والواو تختص بكل مظهر ، والباء بكل مضمّر ومظهر . قال الشاعر :<sup>(١)</sup>

تَأْتِيهِ بَقِيَّةُ الْأَيَّامِ ذَوْجِيَّةٌ \* بِمَشْمِخَةٍ بِهِ الظَّيَانُ وَالْأَسْ

وقال ابن عباس : أى وحرمة الله لا كيدن أصنامكم ، أى لا مكرن بها . والكيد المكر . كاده يكده كيدا ومكيدة ، وكذلك المكيدة ؛ وربما سمي الحرب كيدا ؛ يقال : غزا فلان فلم يلق كيدا ، وكل شئ تماجله فانت تكيده . ﴿ بَعْدَ أَنْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ أى منطلقين ذاهبين . وكان لهم في كل سنة عيد يجمعون فيه ، فقالوا لإبراهيم : لو خرجت معنا إلى عيدنا أعجبك ديننا — روى ذلك عن ابن مسعود على ما يأتى بيانه في « الصافات » — فقال إبراهيم في نفسه : « تَأْتِيهِ لَآكِيذُنَّ أَصْنَامُكُمْ » . قال مجاهد وقتادة : إنما قال ذلك إبراهيم في سر من قومه ، ولم يسمعه إلا رجل واحد وهو الذى أفساه عليه . والواحد يخبر عنه بخبر الجمع إذا كان ما أخبر به مما يرضى به غيره . ومثله : « يَقُولُونَ لَتَنُ رَجَعَنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ » . وقيل : إنما قاله بعد خروج القوم ، ولم يبق منهم إلا الضعفاء فهم الذين سمعوه .<sup>(٢)</sup> وكان إبراهيم أحتال في التخلف عنهم بقوله : « إِنِّي سَقِيمٌ »<sup>(٣)</sup> أى ضعيف عن الحركة .

قوله تعالى : ﴿ لَجَعَلْنَاهُمْ جُذَاذًا ﴾ أى فسادا . والجذذ الكسر والقطع ؛ جذذت الشئ كسرتة وقطعته . والجذاذ والجذاذ ما كسر منه ، والضم أفصح من كسره . قاله الجوهري . الكسائي : ويقال لمجارة الذهب جذاذ ؛ لأنها تكسر . وقرأ الكسائي والأعمش وابن محيصن : « جِذَاذًا » بكسر الجيم ؛ أى كسرا وقطعا جمع جذيذ وهو الهشيم ، مثل خفيف وخفاف وظريف وظراف . قال الشاعر :

جَذَذَ الْأَصْنَامَ فِي مِخْرَابِهَا \* ذَاكَ فِي اللَّهِ الْعَلَى الْمُقْتَدِرِ

(١) هو مالك بن خالد الخناعمى المذلى . وحيد هنا (كعب) : كل تنوء في الجبل . والمشمخ : الجبل المال .  
والظيان : باسمين البر . والمعنى : لا يبق . (٢) راجع ج ١٥ ص ٩٤ . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٢٩ .

الباقون بالضم ؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . [ مثل ] الحطام والرّفات الواحدة جُذّاة . وهذا هو الكيد الذى أقسم به ليفعله بها . وقال : « فَعَلَهُمْ » ؛ لأن القوم اعتقدوا فى أصنامهم الإلهية . وقرأ ابن عباس وأبو نهبك وأبو السمال : « جَذَاذًا » بفتح الجيم ؛ والفتح والكسر لغتان كاللّصّاد واللّصّاد . أبو حاتم : الفتح والكسر والضم بمعنى ؛ حكاية قطرب . ( **إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ** ) أى عظيم الآلهة فى الخلق فإنه لم يكسره . وقال السدى ومجاهد : ترك الضم الأكبر وعلق الفأس الذى كسره الأصنام فى عنقه ؛ ليحتج به عليهم . ( **لَعَلَّهُمْ إِلَٰهَ** ) أى إلى إبراهيم ودينه ( **يَرْجِعُونَ** ) إذا قامت الحجّة عليهم . وقيل : « **لَعَلَّهُمْ إِلَٰهَ** » أى إلى الضم الأكبر « **يَرْجِعُونَ** » فى تكسيها .

قوله تعالى : **قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ** ﴿٥٩﴾ **قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ وَابْرَاهِيمُ** ﴿٦٠﴾ **قَالُوا فَأَتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ** ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( **قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ** ) المعنى لما رجعوا من عيدهم ورأوا ما أحدث بالهتهم ، قالوا على جهة البحث والإنكار : « **مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ** » . وقيل : « **مَنْ** » ليس استفهاما ، بل هو ابتداء وخبره « **لَمِنَ الظَّالِمِينَ** » . أى فاعل هذا ظالم . والأول أصح لقوله : ( **سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ** ) وهذا هو جواب « **مَنْ فَعَلَ هَذَا** » . والضمير فى « **قَالُوا** » للقوم الضعفاء الذين سمعوا إبراهيم ، أو الواحد على ما تقدم . ومعنى « **يَذْكُرُهُمْ** » يبيهم ويسبهم فاعله الذى صنع هذا . واختلف الناس فى وجه رفع إبراهيم ؛ فقال الزجاج : يرفع على معنى يقال له هو إبراهيم ، فيكون [ خبر مبتدأ ] محذوف ، والجملة محكية . قال : ويجوز أن يكون رفعاً على النداء وضمه بناء ، وقام له مقام ما لم يسم فاعله . وقيل : رفعه على أنه مفعول ما لم يسم فاعله ؛ على أن يجعل إبراهيم غير دال على الشخص ، بل يجعل النطق به دالا على بناء هذه اللفظة . أى يقال له هذا القول وهذا اللفظ ، [ وهذا ] كما تقول (١) فى الأصول : « **أى** » وهو محريف . (٢) فى الأصول : « **فيكون مبتدأ وخبره محذوف** » وهو محريف . (٣) من بوجوز وطوك .

زيد وزن قتل ، أو زيد ثلاثة أحرف ، فلم تدل بوجه على الشخص ، بل دلت بنطقك على نفس اللفظة وعلى هذه الطريقة يقول : قلت إبراهيم ، ويكون مفعولا صحيحا نزلته منزلة قول وكلام ، فلا يتعذر بعد ذلك أن يبنى الفعل فيه للمفعول . هذا اختيار ابن عطية في رفعه . وقال الأستاذ أبو الجحاج الأشبيلي الأعم : هو رفع على الإهمال . قال ابن عطية : لما رأى وجوه الرفع كأنها لا توهم المعنى الذى قصدوه ، ذهب إلى رفعه بغير شيء ، كما قد يرفع التجرد والعرو عن العوامل الابتداء . والفتى الشاب والفتاة الشابة . وقال ابن عباس : ما أرسل الله نبيا إلا شابا . ثم قرأ : « سَمِعْنَا قَوْلَ يَدُكُمُ » .

قوله تعالى : ( قَالُوا قَاتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ ) فيه مسألة واحدة ، وهى :

أنه لما بلغ الخبر غرور وأشراف قومه ، كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ، فقالوا : أنتوا به ظاهرا بمرأى من الناس حتى يروه . ( لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ) عليه بما قال ، ليكون ذلك حجة عليه . وقيل : « لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ » عقابه فلا يقدم أحد على مثل ما أقدم عليه . أو لعل قوما « يَشْهَدُونَ » بأنهم رأوه يكسر الأصنام ، أو « لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ » طعنه على آلتهم ليعلموا أنه يستحق العقاب .

قلت : وفى هذا دليل على أنه كان لا يؤخذ أحد بدعوى أحد فيما تقدم ، لقوله تعالى : « قَاتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ » وهكذا الأمر فى شرعنا ولا خلاف فيه .

قوله تعالى : قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِينَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِينَا يَا إِبْرَاهِيمُ ) فيه أربع مسائل :

الأولى - لما لم يكن السماع عاما ولا ثبت الشهادة ، استفهموه هل فعل أم لا ؟ وفى الكلام حذف بجاء إبراهيم حين أتى به فقالوا : أنت فعلت هذا بالآلهة ؟ فقال لهم إبراهيم على جهة الاحتجاج عليهم : ( بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ) أى إنه غار وغضب من أن يعبدو

ويعبد الصغار معه ففعل هذا بها لذلك ، إن كانوا ينطقون فاسألوهم . فعلق فصل الكبير بنطق الآخرين ، تنبيها لهم على فساد اعتقادهم . كأنه قال : بل هو الفاعل إن نطق هؤلاء . وفى الكلام تقديم على هذا التأويل فى قوله : « فَاَسْأَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ » . وقيل : أراد بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون . بين أن من لا يتكلم ولا يعلم لا يستحق أن يُعبد . وكان قوله من المعارض ، وفى المعارض مندوحة عن الكذب . أى سلوهم إن نطقوا فإنهم يصدقون ، وإن لم يكونوا ينطقون فليس هو الفاعل . وفى ضمن هذا الكلام اعتراف بأنه هو الفاعل وهذا هو الصحيح لأنه عدده على نفسه ، فدل أنه خرج مخرج التعريض . وذلك أنهم كانوا يعبدونهم ويتخذونهم آلهة من دون الله ، كما قال إبراهيم لأبيه : « يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ » — الآية — فقال إبراهيم : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » ليقولوا لأنهم لا ينطقون ولا يسمعون ولا يرون ، فيقول لهم فلم تعبدونهم ؟ فتقوم عليهم الحججة منهم ، ولهذا يجوز عند الأمة فرض الباطل مع الخصم حتى يرجع إلى الحق من ذات نفسه ، فإنه أقرب فى الحججة وأقطع للشبهة ، كما قال لقومه : « هَذَا رَبِّى » وهذه أختى و « إِنِّى سَقِيمٌ » و « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » وقرأ ابن السميع : « بَلْ فَعَلَهُ » بتشديد اللام بمعنى فعل الفاعل كبيرهم . وقال الكسائى : الوقف عند قوله ، « بَلْ فَعَلَهُ » أى فعله من فعله ، ثم يتدنى « كَبِيرُهُمْ هَذَا » . وقيل : أى لم ينكرون أن يكون فعله كبيرهم ؟ فهذا إلام بلفظ الخبر . أى من اعتقد عبادتها يلزمه أن يثبت لها فعلا ، والمعنى : بل فعله كبيرهم فيما يلزمكم .

الثانية — روى البخارى ومسلم والترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لم يكذب إبراهيم النبى فى شيء قط إلا فى ثلاث قوله : « إِنِّى سَقِيمٌ » وقوله : لسارة أختى وقوله : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ » . لفظ الترمذى . وقال : حديث حسن صحيح . ووقع فى الإسرائيليين فى صحيح مسلم ، من حديث أبى هريرة رضى الله عنه فى قصة إبراهيم قال : وذكر قوله فى الكوكب « هَذَا رَبِّى » . فعلى هذا تكون الكذبات أربعة إلا أن الرسول عليه السلام قد نفى تلك بقوله : « لم يكذب إبراهيم النبى قط إلا فى ثلاث كذبات نثنين فى ذات الله قوله :



« إِنِّي سَقِيمٌ » وقوله : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ » وواحدة في شأن سارة « الحديث لفظ مسلم . وإنما لم يعد عليه قوله في الكوكب : « هَذَا رَبِّي » كذبة وهي داخلة في الكذب ؛ لأنه — والله أعلم — كان حين قال ذلك في حال الطفولية ، وليست حالة تكليف . أو قال لقومه مستفهما لم على وجهه التوبيخ والإنكار ، وحذفت همزة الاستفهام . أو على طريق الاحتجاج على قومه : تنبيها على أن ما يتغير لا يصلح للربوبية . وقد تقدمت هذه الوجوه كلها في « الأنعام »<sup>(١)</sup> مبينة والحمد لله .

الثالثة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : في هذا الحديث نكتة عظيمة تقصم الظهر ، وهي أنه عليه السلام قال : « لم يكذب إبراهيم إلا في ثلاث كذبات ثنتين مآ حل بهما عن دين الله وهما قوله : « إِنِّي سَقِيمٌ » وقوله : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ »<sup>(٢)</sup> ولم يعد [ قوله ] هذه أختي في ذات الله تعالى وإن كان دفع بها مكروها ، ولكنه لما كان لإبراهيم عليه السلام فيها حظ من صيانة فراشه وحماية أهله ، لم يجعلها في ذات الله ؛ وذلك لأنه لا يعمل في جنب الله وذاته إلا العمل الخالص من شوائب الدنيا ، والمعارض التي ترجع إلى النفس إذا خلصت للدين كانت لله سبحانه ، كما قال : « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ »<sup>(٣)</sup> . وهذا لو صدر منا لكان لله ، لكن منزلة إبراهيم اقتضت هذا . والله أعلم .

الرابعة — قال علماؤنا : الكذب هو الإخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه . والأظهر أن قول إبراهيم فيما أخبر عنه عليه السلام كان من المعارض ، وإن كانت معارض وحسنات وحجبا في الخلق ودلالات ، لكنها أثرت في الرتبة ، وخفضت عن تحميد المنزلة ، واستحيا منها قائلها ، على ما ورد في حديث الشفاعة ؛ فإن الأنبياء يشفقون مما لا يشفق منه غيرهم إجلالا لله فإن الذي كان يليق بمرتبه في النبوة والخلة ، أن يصدع بالحق ويصرح بالأمر كيفما كان ، ولكنه رخص له فقبل الرخصة فكان ما كان من القصة ؛ ولهذا جاء في حديث الشفاعة « إِنَّمَا آتَخَذْتُ خَلِيلًا مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ » بنصب وراء فيهما على البناء الخمسة عشر ، وكما قالوا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥ فابعد . (٢) الزيادة من « أحكام القرآن » لابن العربي .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٣٢ فابعد .

جارى يَتَّ يَتَّ . ووقع فى بعض نسخ مسلم "من وراء من وراء" بإعادة من ، وحيث لا يجوز البناء على الفتح ، وإنما يبنى كل واحد منهما على الضم ؛ لأنه قطع عن الإضافة ونوى المضاف كقبل وبعد ، وإن لم ينو المضاف أعرب وتون غير أن وراء لا ينصرف ؛ لأن ألفه للتأنيث ؛ لأنهم قالوا فى تصغيرها وربية ؛ قال الجوهري : وهى شاذة . فعلى هذا يصح الفتح فيهما مع وجود « مِنْ » فيهما . والمعنى إني كنت خيلاً متأخراً عن غيرى . ويستفاد من هذا أن الخلَّة لم تصح بكاملها إلا لمن صح له فى ذلك اليوم المقام المحمود كما تقدم . وهو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **فَرَجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ** ﴿١٥﴾ **ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ** ﴿١٦﴾ **قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ** ﴿١٧﴾ **أَفِ لَكُمْ وَلِيمًا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **(فَرَجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ)** أى رجع بعضهم إلى بعض رجوع المنقطع عن حجة ، المتفطن لصحة حجة خصمه . **(فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ)** أى عبادة من لا ينطق بلفظة ، ولا يملك لنفسه لحظة ، وكيف ينفع عابديه ويدفع عنهم البأس ، من لا يرد عن رأسه القاس . قوله تعالى : **(ثُمَّ نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ)** أى عادوا إلى جهلهم وعنادهم فقالوا : **(لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ)** **(فَقَالَ)** قاطعاً لما به يهذون ، ومفهماً لهم فيما يتقولون **(أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ . أَفِ لَكُمْ)** أى التفت لكم **(وَلِيمًا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ)** . وقيل ، **« نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ »** أى طأطأوا رؤسهم نجلاً من إبراهيم ، وفيه نظر ؛ لأنه لم يقل نكسوا رؤوسهم ، بفتح الكاف بل قال **« نَكِسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ »** أى ردوا على ما كانوا عليه فى أول الأمر ، وكذا قال ابن عباس ، قال : أدركهم الشقاء فعادوا إلى كفرهم .

قوله تعالى : **قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾**  
**قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾**

قوله تعالى : **(قَالُوا حَرِّقُوهُ)** لما أنقطعوا بالحجة أخذتهم غرة بئام وأنصرفوا إلى طريق النعم والغلبة وقالوا حرقوه . روى أن قاتل هذه المقالة هو رجل من الأكراد من أعراب فارس ، أى من باديتها ، قاله ابن عمر ومجاهد وابن جريج . ويقال : اسمه هيزر نخسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة . وقيل : بل قاله ملكهم نمروذ . **(وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ)** بتحريق إبراهيم لأنه يسبها ويعيبها . وجاء في الخبر : أن نمروذ بنى صرحا طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا . قال ابن إسحق : وجمعوا الحطب شهرام أوقدوها ، وأشتعلت وأشدت ، حتى أن كان الطائر يمر يحنبها فيحترق من شدة وهبها . ثم قيدوا إبراهيم ووضعوه في المتجنيق مغلولا . ويقال : إن إبليس صنع لهم المتجنيق يومئذ . فضجت السموات والأرض ومن فيهن من الملائكة وجميع الخلق ، إلا الثقلين ضخمة واحدة : ربنا ! إبراهيم ليس في الأرض أحد يعبدك غيره يُحرق فيك فأذن لنا في نصرته . فقال الله تعالى : « إن أستغاث بشئ منكم أودعاه فلينصره فقد أذنت له في ذلك وإن لم يدع غيري فأنا أعلم به وأنا وليه » فلما أرادوا إلقاءه في النار ، أناه خزان الماء — وهو في الهواء — فقالوا : يا إبراهيم إن أردت أحمدا النار بالماء . فقال : لا حاجة لي إليكم . وأناه ملك الريح فقال : لو شئت طيرت النار . فقال : لا . ثم رفع رأسه إلى السماء فقال : « اللهم أنت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس أحد يعبدك غيري حسبى الله ونعم الوكيل » . وروى أبى بن كعب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن إبراهيم حين قيدوه ليقوه في النار قال لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك » قال : ثم رموا به في المتجنيق من مضرب شامع ، فاستقبله جبريل ، فقال : يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال : « أما إليك فلا » . فقال جبريل : فاسأل ربك . فقال : « حسبى من سؤالي علمه بحالى » . فقال

الله تعالى وهو أصدق القائلين : ﴿ يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ قال بعض العلماء : جعل الله فيها بردًا يرفع حرها ، وحرًا يرفع بردها ، فصارت سلاما عليه . قال أبو العالية : ولو لم يقل « بَرْدًا وَسَلَامًا » لكان بردها أشد عليه من حرها ، ولو لم يقل « عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ » لكان بردها باقيا على الأبد . وذكر بعض العلماء : أن الله تعالى أنزل زريبة من الجنة فبسطها في الجحيم ، وأنزل الله ملائكة : جبريل وميكائيل وملك البرد وملك السلامة . وقال علي بن عباس : لو لم يتبع بردها سلاما لمات إبراهيم من بردها ، ولم تبقى يومئذ نار إلا طفئت ظنت أنها تنفى . قال السدى : وأمر الله كل عود من شجرة أن يرجع إلى شجره ويطرح ثمرته . وقال كعب وقتادة : لم تحرق النار من إبراهيم إلا وناقه . فأقام في النار سبعة أيام لم يقدر أحد أن يقرب من النار ، ثم جاءوا فإذا هو قائم يصلى . وقال المنهال بن عمرو قال إبراهيم : « ما كنت أياما قط أنهم منى في الأيام التي كنت فيها في النار » . وقال كعب وقتادة والزهرى : ولم تبقى يومئذ دابة إلا أطفأت عنه النار إلا الوزغ فإنها كانت تنفخ عليه ؛ فلذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وسماها فويسقة . وقال شعيب الحمانى : ألقي إبراهيم في النار وهو ابن ست عشرة سنة . وقال ابن جريج : ألقي إبراهيم في النار وهو ابن ست وعشرين سنة . ذكر الأول الثعلبي ، والثاني الماوردى ؛ فانه أعلم . وقال الكلبي : بردت نيران الأرض جميعا فما أنضجت كراما . فرآه نمرود من الصرح وهو جالس على السرير يؤنسه ملك الظل . فقال : نعم الرب ربك ! لأقربن له أربعة آلاف بقرة وكف عنه .

قوله تعالى : وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٥﴾ وَجَعَلْنَاهُ لُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً كُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٧﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى أراد نمرود وأصحابه أن يمكروا به ﴿ فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> [أى] فى أعمالهم ، ورددنا مكرهم عليهم بتسليطنا أضعف خلقنا . قال ابن عباس : سلب الله عليهم أضعف خلقه البعوض ، فإبرج نمرود حتى رأى عظام أصحابه وخيله تلوح ، أكلت لحومهم وشربت دماءهم ، ووقعت واحدة فى منخره فلم تزل تأكل إلى أن وصلت دماغه ، وكان أكرم الناس عليه الذى يضرب رأسه بمزبة من حديد . فأقام بهذا نحو ما من أربعة أشهر سنة .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ وُلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴾ يريد نوحا إبراهيم ولوطا إلى [الأرض] أرض الشام وكانا بالعراق ، وكان [إبراهيم] عليه السلام [عم لوط] ، قاله ابن عباس . وقيل لما مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها ، ولأنها معادن الأنبياء . والبركة ثبوت الخير ، ومنه برك البعير إذا لم مكانه فلم يبرح . وقال ابن عباس : الأرض المباركة مكة . وقيل : بيت المقدس ، لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء ، وهى أيضا كثيرة الخصب والنفق ، عذبة الماء ، ومنها يتفرق فى الأرض . قال أبو العالية : ليس ماء عذب إلا يهبط من السماء إلى الصخرة التى بيت المقدس ثم يتفرق فى الأرض . ونحوه عن كعب الأحبار . وقيل : الأرض المباركة مصر .

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ﴾ أى زيادة ؛ لأنه دعا فى إسحق وزيد يعقوب من غير دعاء فكان ذلك نافلة ؛ أى زيادة على ما سأل ؛ إذ قال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » . ويقال لولد الولد نافلة ؛ لأنه زيادة على الولد . ﴿ وَكَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴾ أى وكلام إبراهيم وإسحق ويعقوب جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله . وجعلهم صالحين إنما يتحقق بخلق الصلاح والطاعة لهم ، وبخلق القدرة على الطاعة ، ثم ما يكتسبه العبد فهو مخلوق لله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ أى رؤساء يقتدى بهم فى الخيرات وأعمال الطاعات . ومعنى « بِأَمْرِنَا » أى بما أنزلنا عليهم من الوحي والأمر والنهى ؛ فكانه قال يهدون بكلامنا . وقيل : المعنى يهدون الناس إلى ديننا بأمرنا بإيادهم بإرشاد الخلق ، ودعائهم إلى التوحيد . ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ ﴾ أى أن يفعلوا الطاعات . ﴿ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ﴾ أى مطيعين .

(١) من ب وجه و ز و ط و ك و ي . (٢) سبق أن نهينا على أن ابن عباس يكذب عليه بعض الرواة . (٣) من ك .

(٤) كذا فى ك . وفى غيرها من النسخ : لوط . وهو خطأ . (٥) راجع ج ١٥ ص ٩٧ فإ بعد .

قوله تعالى : وَلَوْطًا إِتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْطًا إِتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ) « لوطا » منصوب بفعل مضمر دل عليه الثانى ؛ أى وإتينا لوطا آتينا . وقيل : أى وأذكر لوطا . والحكم النبوة ، والعلم المعرفة بأمر الدين وما يقع به الحكم بين الخصوم . وقيل : « عِلْمًا » فهما ؛ والمعنى واحد . ( وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ ) يريد سدوم . ابن عباس : كانت سبع قرى ، قلب جبريل عليه السلام ستة وأبقى واحدة للوط وعياله ، وهى زغر التى فيها الثمر من كورة فلسطين إلى حد الشراة ؛ ولها قرى كثيرة إلى حد بحر الحجاز . وفى الخبائث التى كانوا يعملونها قولان : أحدهما - اللواط على ما تقدم . والثانى - الضراط ؛ أى كانوا يتضارطون فى ناديهم ومجالسهم . وقيل : الضراط وحذف الحصى وسبأى . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ ) أى خارجين عن طاعة الله ، والفسوق الخروج وقد تقدم . ( وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ) أى فى النبوة . وقيل فى الإسلام . وقيل : الجنة . وقيل : عنى بالرحمة إنجاءه من قومه ( إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ) . قوله تعالى : وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ( وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ ) أى واذكر نوحا إذ نادى ؛ أى دعا . « مِنْ قَبْلُ » أى من قبل إبراهيم ولوط على قومه ، وهو قوله : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » وقال لما كذبه : « إِنِّى مَغْلُوبٌ فَأَنْتَبِرُ » . ( فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ) أى من الغرق . والكرب النغم الشديد « وَأَهْلَهُ » أى المؤمنين منهم . ( وَنَصَرْنَاهُ مِنْ

(١) كذا فى ب و ز و ذ . وهو الأشبه . والشراة جبل بنجد لطي . وفى ا و ج و ط : المرأة بالهملة : جبل من مرات إلى حد نجران . (٢) فى ك : بنجد بالحجاز . (٣) كذا فى ك : وفى ب و ج و ز و ط : حذف . بالهملة . (٤) راجع ج ١٨ ص ٣١٢ . (٥) راجع ج ١٧ ص ١٣١ .

الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) قال أبو عبيدة : « من » بمعنى على . وقيل : المعنى فانتقمنا له  
« مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » . ( فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ) أى الصغير منهم والكبير .

قوله تعالى : وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ  
غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لَحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا  
حُكْمًا وَعَلَّمْنَاهُ صَوْتِ النَّاسِ وَالطَّيْرِ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٧٩﴾  
فيه ست وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ ) أى وأذ كرها إذ يحكما ، ولم  
يرد بقوله : « إِذْ يَحْكُمَانِ » الاجتماع فى الحكم وإن جمعهما فى القول ؛ فإن حكيم على حكم واحد  
لا يجوز . وإنما حكم كل واحد منهما على انفراده ، وكان سليمان الفاهم لها بتفهيم الله تعالى  
إياه : ( فِي الْحَرْثِ ) اختلف فيه على قولين : فقيل : كان زرعاً ؛ قاله قتادة . وقيل :  
كرمان بنت عناقيد ؛ قاله ابن مسعود وشرح . و « الحرث » يقال فيها ، وهو فى الزرع  
أبعد من الاستعارة .

الثانية - قوله تعالى : ( إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ ) أى رعت فيه ليلاً ؛ والنفس  
الرعى بالليل . يقال : نفشت بالليل ، وهملت بالنهار ، إذا رعت بلا راع . وأنفشتها صاحبها .  
وإبل تُفَاشُ . وفى حديث عبد الله بن عمرو : الحبة فى الجنة مثل كرش البعير بيت نافشا ؛  
أى راعيا ؛ حكاه المروى : وقال ابن سيده : لا يقال الحمل فى الغنم ، وإنما هو فى الإبل :  
الثالثة - قوله تعالى : ( وَكُنَّا لَحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ) دليل على أن أقل الجمع اثنان  
وقيل : المراد الحاكمان والمحكوم عليه ؛ فلذلك قال « لحكمهم » :

الرابعة - قوله تعالى : ( فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ) أى فهمناه القضية والحكومة ، فكفى عنها  
إذ سبق ما يدل عليها . وفضل حكم سليمان حكم أبيه فى أنه أحرز أن يبقى [ملكاً] كل واحد منهما  
على متاعه وتبقى نفسه طيبة بذلك ؛ وذلك أن داود عليه السلام رأى أن يدفع الغنم إلى صاحب  
الحرث : وقالت فرقة : بل دفع الغنم إلى صاحب الحرث ، والحرث إلى صاحب الغنم :

قال ابن عطية : فيشبه على القول الواحد أنه رأى الغنم تقاوم الغلة التي أفسدت : وعلى القول الثانى رآها تقاوم الحرث والغلة ؛ فلما خرج الحصان على سليمان وكان يجلس على الباب الذى يخرج منه الخوصوم ، وكانوا يدخلون إلى دواود من باب آخر فقال : بم قضى بينكما نبي الله داود ؟ فقالا : قضى بالغنم لصاحب الحرث : فقال لعل الحكم غير هذا انصرفا معى : فأتى أباه فقال : يا نبي الله إنك حكمت بكذا وكذا وإنى رأيت ما هو أرزقى بالجميع . قال : وما هو ؟ قال : ينبغي أن تدفع الغنم إلى صاحب الحرث فينتفع بألبانها وسمونها وأصوافها ، وتدفع الحرث إلى صاحب الغنم ليقوم عليه ، فإذا عاد الزرع إلى حاله التي أصابته الغنم<sup>(١)</sup> فيه [ في السنة المقبلة ، رد كل واحد منهما ماله إلى صاحبه . فقال داود : وفقت يا نبي لا يقطع الله فهمك . وقضى بما قضى به سليمان ؛ قال معناه ابن مسعود ومجاهد وغيرهما . قال الكلبي : قوم داود الغنم والكرم الذى أفسدته الغنم فكانت القيمتان سواء ، فدفع الغنم إلى صاحب الكرم . وهكذا قال النحاس ؛ قال : إنما قضى بالغنم لصاحب الحرث ؛ لأن ثمنها كان قريبا منه . وأما في حكم سليمان فقد قيل : كانت قيمة ما نال من الغنم وقيمة ما أفسدت الغنم سواء أيضا .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ تأول قوم أن داود عليه السلام لم يخطئ في هذه النازلة ، بل فيها أوتى الحكم والعلم . وحملوا قوله : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ » على أنه فضيلة له على داود وفضيلته راجعة إلى داود ، والوالد تسره زيادة ولده عليه . وقالت فرقة : بل لأنه لم يصب العين المطلوبة في هذه النازلة ، وإنما مدحه الله بأن له حكما وعلمًا يرجع إليه في غير هذه النازلة : وأما في هذه فأصاب سليمان وأخطأ داود عليهما الصلاة والسلام ، ولا يتمتع وجود الغلط والخطأ من الأنبياء كوجوده من غيرهم ، لكن لا يقترنون عليه ، وإن أقر عليه غيرهم . ولما هدم الوليد كنيسة دمشق كتب إليه ملك الروم : إنك هدمت الكنيسة التي رأى أبوك تركها ، فإن كنت مصيبا فقد أخطأ أبوك ، وإن كان أبوك مصيبا فقد أخطأت أنت ؛ فأجابه الوليد « وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ . فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا » . وقال قوم كان داود وسليمان — عليهما السلام — نبيين يقضيان بما يوحى إليهما ، فحكم داود بوحى ،



وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود، وعلى هذا «فَفَهَّمَتَاهَا سُلَيْمَانُ» أى بطريق الوحي الناسخ لما أوحى إلى داود، وأمر سليمان أن يبلغ ذلك داود، ولهذا قال: «وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا». هذا قول جماعة من العلماء ومنهما ابن فورك. وقال الجمهور: إن حكمهما كان باجتهاد وهى:

السادسة - واختلف العلماء فى جواز الاجتهاد على الأنبياء فتعنه قوم، وجوزه المحققون؛ لأنه ليس فيه استحالة عقلية؛ لأنه دليل شرعى فلا إحالة أن يستدل به الأنبياء، كما لو قال له الرب سبحانه وتعالى: إذا غلب على ظنك كذا فاقطع بأن ما غلب على ظنك هو حكى فبلغه الأمة؛ فهذا غير مستحيل فى العقل. فإن قيل: إنما يكون دليلا إذا عدم النص وهم لا يعدمونه. قلنا: إذا لم ينزل الملك فقد عدم النص عندهم، وصاروا فى البحث كغيرهم من المجتهدين عن معانى النصوص التى عندهم. والفرق بينهم وبين غيرهم من المجتهدين أنهم معصومون عن الخطأ، ومن الغلط، وعن التقصير فى اجتهادهم، وغيرهم ليس كذلك. كما ذهب الجمهور فى أن جميع الأنبياء صلوات الله عليهم معصومون عن الخطأ والغلط فى اجتهادهم. وذهب أبو على ابن أبى هريرة من أصحاب الشافعى إلى أن نبينا صلى الله عليه وسلم مخصوص منهم فى جواز الخطأ عليهم، وفرق بينه وبين غيره من الأنبياء أنه لم يكن بعده من يستدرك غلطه، ولذلك عصمه الله تعالى منه، وقد بُعِثَ بعد غيره من الأنبياء من يستدرك غلطه. وقد قيل: إنه على العموم فى جميع الأنبياء، وأن نبينا وغيره من الأنبياء صلوات الله عليهم فى تجويز الخطأ على سواء، إلا أنهم لا يقرون على إقضائه، فلم يعتبر فيه استدراك من بعدهم من الأنبياء. هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سأله امرأة عن العدة فقال لها: "اعتدى حيث شئت" ثم قال لها: "أمكنى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله". وقال له رجل: أرايت لو قُتِلت صبرا محتسبا أيجزنى عن الجنة شئ؟ فقال: "لا" ثم دعا فقال: "إلا الدين كذا أخبرني جبريل عليه السلام".

السابعة - قال الحسن: لولا هذه الآية لرايت أن القضاة هلكوا، ولكنه تعالى أنفى على سليمان بصوابه، وعذر داود باجتهاده. وقد اختلف الناس فى المجتهدين فى الفروع إذا

اختلفوا : فقالت فرقة : الحق في طرف واحد عند الله ، وقد نصب على ذلك أدلة ، وحل المجتهدين على البحث عنها ، والنظر فيها ، فن صادف العين المطلوبة في المسئلة فهو المصيب على الإطلاق ، وله أجران أجر في الاجتهاد وأجر في الإصابة ، ومن لم يصادفها فهو مصيب في اجتهاده مخطئ في أنه لم يصب العين فله أجر وهو غير معذور . وهذا سليمان قد صادف العين المطلوبة ، وهى التى فهم . ورأت فرقة أن العالم المخطئ لا إثم عليه في خطئه وإن كان غير معذور . وقالت فرقة : الحق في طرف واحد ولم ينصب الله تعالى عليه دلائل <sup>(١)</sup> [بل] <sup>(١)</sup> وكل الأمر إلى نظر المجتهدين فن أصابه أصاب ومن أخطأ فهو معذور مأجور ، ولم يتعبد بإصابة العين بل تُعَبَّدُ بالاجتهاد فقط . وقال جمهور أهل السنة وهو المحفوظ عن مالك وأصحابه رضى الله عنهم : إن الحق في مسائل الفروع في الطرفين ، وكل مجتهد مصيب ، المطلوب إنما هو الأفضل في ظنه ، وكل مجتهد قد أداه نظره إلى الأفضل في ظنه ، والدليل على هذه المقالة أن الصحابة لم يعدموا قور بعضهم خلاف بعض ، ولم ير أحد منهم أن يقع الانحمال على قوله دون قول مخالفه . ومنه رد مالك رحمه الله للنصور أبى جعفر عن حمل الناس على «الموطأ» ، فإذا قال عالم في أمر حلال فذلك هو الحق فيما يختص بذلك العالم عند الله تعالى وبكل من أخذ بقوله ، وكذا في العكس . قالوا : وإن كان سليمان عليه السلام فهم القضية المثل والى هى أرجح فالأولى ليست بخطأ ، وعلى هذا يحملون قوله عليه السلام : " إذا اجتهد العالم فأخطأ " أى فأخطأ الأفضل .

الثامنة — روى مسلم وغيره عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر " هكذا لفظ الحديث في كتاب مسلم " إذا حكم فاجتهد " فبدأ بالحكم قبل الاجتهاد ، والأمر بالعكس ، فإن الاجتهاد مقدم على الحكم ، فلا يجوز الحكم قبل الاجتهاد بالإجماع . وإنما معنى هذا الحديث : إذا أراد أن يحكم ، كما قال : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ » <sup>(٢)</sup> فعند

ذلك أراد أن يجتهد في النازلة . ويفيد هذا صحة ما قاله الأصوليون : إن المجتهد يجب عليه أن يحدد نظرا عند وقوع النازلة ، ولا يعتمد على اجتهاده المتقدم لإمكان أن يظهر له ثانيا خلاف ما ظهر له أولا ، اللهم إلا أن يكون ذا كرا لأركان اجتهاده ، مائلا إليه ، فلا يحتاج إلى استئناف نظر في أمانة أخرى .

التاسعة - إنما يكون الأجر للحاكم المخطئ إذا كان عالما بالاجتهاد والسنن والقياس ، وقضاء من مضى لأن اجتهاده عبادة ولا يؤثر على الخطأ بل يوضع عنه الإثم فقط ، فأما من لم يكن محلا للاجتهاد فهو متكلف لا يعذر بالخطأ في الحكم ، بل يخاف عليه أعظم الوزر . يدل على ذلك حديثه الآخر ، رواه أبو داود : ” القضاة ثلاثة ” الحديث . قال ابن المنذر : إنما يؤثر على اجتهاده في طلب الصواب لا على الخطأ ، مما يؤيد هذا قوله تعالى ، « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ » الآية . قال الحسن : أثنى على سليمان ولم يذم داود .

العاشرة - ذكر أبو التمام المالكي أن مذهب مالك أن الحق في واحد من أقاويل المجتهدين ، وليس ذلك في أقاويل المختلفين ، وبه قال أكثر الفقهاء . قال : وحكى ابن القاسم أنه سأل مالكا عن اختلاف الصحابة ، فقال : مخطئ ومصيب ، وليس الحق في جميع أقاويلهم وهذا القول قبل : هو المشهور عن مالك وإليه ذهب محمد بن الحسين . واحتج من قال هذا بحديث عبد الله بن عمرو ، قالوا : وهو نص على أن في المجتهدين وفي الحاكمين مخطئا ومصيبا ، قالوا : والقول بأن كل مجتهد مصيب يؤدي إلى كون الشيء حلالا حراما ، وواجبا ندبا . واحتج أهل المقالة الأولى بحديث ابن عمر .

قال : نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف من الأحزاب ” ألا لا يصلين أحد العصر إلا في بني قُريظة “ فتخوف ناس فوت الوقت فصلوا دون بني قُريظة ، وقال الآخرون : لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت ، قال : فما عنف واحدا من الفريقين ، قالوا : فلو كان أحد الفريقين مخطئا لعينه النبي صلى الله عليه وسلم . ويمكن أن يقال : لعله إنما سكت عن تعيين المخطئين لأنه غير آثم بل ماجور ،

فاستغنى عن تعيينه . والله أعلم . ومسئلة الاجتهاد طويلة متشعبة ، وهذه النبذة التى ذكرناها كافية فى معنى الآية ، والله الموفق للهداية .

الحادية عشرة — ويتعلق بالآية فصل آخر : وهو رجوع الحاكم بعد قضائه من اجتهاده إلى اجتهاد آخر أرجح من الأول ؛ فإن داود عليه السلام فعل ذلك . وقد اختلف فى ذلك علماءنا رحمهم الله تعالى ؛ فقال عبد الملك ومطرف فى « الواضحة » : ذلك له مادام فى ولايته ؛ فاما إن كانت ولاية أخرى فليس له ذلك وهو بمنزلة غيره من القضاة . وهذا هو ظاهر قول مالك رحمه الله فى « المدونة » . وقال محنون : فى رجوعه من اجتهاد فيه قول إلى غيره مما رآه أصوب ليس له ذلك ؛ وقاله ابن عبد الحكم . قالوا : ويستأنف الحكم بما قوى عنده . قال محنون : إلا أن يكون نسي الأقوى عنده فى ذلك الوقت ؛ أو وهم بحكم بغيره فله نقضه ، وأما إن حكم بحكم هو الأقوى عنده فى ذلك الوقت ثم قوى عنده غيره بعد ذلك فلا سبيل إلى نقض الأول ؛ قاله محنون فى كتاب ابنه . وقال أشهب فى كتاب ابن المواز إن كان رجوعه إلى الأصوب فى مال فله نقض الأول ، وإن كان فى طلاق أو نكاح أو عتق فليس له نقضه .

قلت : رجوع القاضى عما حكم به إذا تبين له أن الحق فى غيره مادام فى ولايته أولى . وهكذا فى رسالة عمر إلى أبى موسى رضى الله عنهما ؛ رواها الدارقطنى ، وقد ذكرناها فى « الأعراف » ولم يفصل ؛ وهى الحجة لظاهر قول مالك . ولم يختلف العلماء أن القاضى إذا قضى تجوزا وبخلاف أهل العلم فهو مردود ، وإن كان على وجه الاجتهاد ؛ فاما أن يتعقب قاض حكم قاض آخر فلا يجوز ذلك له ؛ لأن فيه مضرة عظيمة من جهة نقض الأحكام ، وتبديل الحلال بالحرام ، وعدم ضبط قوانين الإسلام ، ولم يتعرض أحد من العلماء لنقض ما رواه الآخر ، وإنما كان يحكم بما ظهر له .

الثانية عشرة — قال بعض الناس : إن داود عليه السلام لم يكن أنفذ الحكم وظهر له ما قال غيره . وقال آخرون : لم يكن حكما وإنما كانت فنيا .

قلت : وهكذا تؤول فيما رواه أبو هريرة عنه عليه السلام أنه قال : "بيننا أمرأتان معهما  
أبناهما جاء الذئب فذهب بابن إحداهما ، فقالت هذه لصاحبتها : إنما ذهب بابنك أنت .  
وقالت الأخرى : إنما ذهب بابنك ، فتحاكتا إلى داود ، ف قضى به للكبرى فخرجنا على  
سليمان بن داود عليهما السلام فأخبرناه ، فقال : أتتوني بالسكين أشقه بينكما ، فقالت الصغرى :  
لا - يرحمك الله - هو أبناها ، ف قضى به للصغرى " قال أبو هريرة : إن سمعت بالسكين  
قط إلا يومئذ ، ما كنا نقول إلا المدية ، أخرجه مسلم . فأما القول بأن ذلك من داود فتيا فهو  
ضعيف ، لأنه كان النبي - صلى الله عليه وسلم - وفتياه حكم . وأما القول الآخر فبعيد ،  
لأنه تعالى قال : « إِذْ يَحْكُمُ فِي الْحَرْثِ » فين أن كل واحد منهما كان قد حكم . وكذا  
قوله في الحديث : ف قضى به للكبرى ، يدل على إنفاذ القضاء وإنجازه . ولقد أبعد من قال :  
إنه كان من شرع داود أن يحكم به للكبرى من حيث هي كبرى ، لأن الكبر والصغر طرد  
محض عند الدماوى كالطول والقصر والسواد والبياض وذلك لا يوجب ترجيح أحد المتداعيين  
حتى يحكم له أو عليه لأجل ذلك . وهو مما يقطع به من فهم ما جاءت به الشرائع . والذي  
ينبغي أن يقال : إن داود عليه السلام إنما قضى به للكبرى لسبب أقتضى عنده ترجيح قولها .  
ولم يذكر في الحديث تعيينه إذ لم تدع حاجة إليه ، فيمكن أن الولد كان بيدها ، وعلم عجز الأخرى  
عن إقامة البينة ، ف قضى به لها إبقاء لما كان على ما كان . وهذا التأويل أحسن ما قيل في هذا  
الحديث . وهو الذى تشهد له قاعدة الدماوى الشرعية التى يبعد اختلاف الشرائع فيها . لا يقال :  
فإن كان داود قضى بسبب شرعى فكيف ساغ لسليمان نقض حكمه ، فالجواب : أن سليمان عليه  
السلام لم يتعرض لحكم أبيه بالنقض ، وإنما أحتال حيلة لطيفة ظهر له بسببها صدق  
الصغرى ، وهى أنه لما قال : هات السكين أشقه بينكما ، قالت الصغرى : لا ، فظهر له من  
قرينة الشفقة فى الصغرى ، وعدم ذلك فى الكبرى ، مع ما عساه أنضاف إلى ذلك من القرائن  
ما حصل له العلم بصدقها لحكم لها . ولعله كان ممن سوغ له أن يحكم بعلمه . وقد ترجم  
النسائى على هذا الحديث « حكم الحاكم بعلمه » . وترجم له أيضا « السعة للحاكم أن يقول

للشئ الذى لا يفعله أَقَلُّ لِبَسْتَيْنِ الحق » . وترجم له أيضا « نقض الحاكم لا يحكم به غيره ممن هو مثله أو أجل منه » . ولعل الكبرى أَعَرَفَتْ بأن الولد للصغرى عند ما رأت من سليمان الحزم والجد فى ذلك ، فقضى بالولد للصغرى ؛ ويكون هذا كما إذا حكم الحاكم باليمين ، فلما مضى ليحلف حضر من استخرج من المنكر ما أوجب إقراره ، فإنه يحكم عليه بذلك الإقرار قبل اليمين وبعدها ، ولا يكون ذلك من باب نقض الحكم الأول ، لكن من باب تبدل الأحكام بحسب تبدل الأسباب . والله أعلم . وفى هذا الحديث من الفقه أن الأنبياء سوغ لهم الحكم بالاجتهاد ؛ وقد ذكرناه . وفيه من الفقه استعمال الحكام الحيل التى تستخرج بها الحقوق ، وذلك يكون عن قوة الذكاء والفطنة ، وممارسة أحوال الخلق ؛ وقد يكون فى أهل التقوى فِرَاسة دينية ، وتوسمات نورية ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء . وفيه الجملة لمن يقول : إن الأم تستلحق ؛ وليس مشهور مذهب مالك ، وليس هذا موضع ذكره . وعلى الجملة فقضاء سليمان فى هذه القصة تضمنها مدحه تعالى له بقوله : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ » .

الثالثة عشرة — قد تقدم القول فى الحرث والحكم فى هذا الواقعة فى شرعنا : أن على أصحاب الحوائط حفظ حيطانهم وزروعهم بالنهار ، ثم الضمان فى المثل بالمثلات ، وبالقيمة فى ذوات القيم . والأصل فى هذه المسئلة فى شرعنا ما حكم به [مجد<sup>(٢)</sup>] نبينا صلى الله عليه وسلم فى ناقة البراء بن عازب . رواه مالك عن ابن شهاب عن حرام بن سعد بن محبسه : أن ناقة للبراء دخلت حائط رجل فأفسدت فيه ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن على أهل الحوائط حفظها بالليل ، وأن ما أفسدت المواشى بالليل ضامن على أهلها . هكذا رواه جميع الرواة مرسلا . وكذلك رواه أصحاب ابن شهاب عن ابن شهاب ، إلا ابن عينة فإنه رواه عن الزهرى عن سعيد وحرام بن سعد بن محبسة : أن ناقة ؛ فذكر مثله بمعناه . ورواه ابن أبى ذئب عن ابن شهاب أنه بلغه أن ناقة البراء دخلت حائط قوم ؛ مثل حديث مالك سواء إلا أنه لم يذكر حرام بن سعد بن محبسة ولا غيره . قال أبو عمر : لم يصنع ابن أبى ذئب

(١) فى ك : القضية . (٢) من ب وجوز وطوى . (٣) ضامن بمعنى مضمون .

شيئا ، إلا أنه أفسد إسناده . ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن حرام بن محبصة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يتابع<sup>(١)</sup> عبد الرزاق على ذلك وأنكروا عليه قوله عن أبيه . ورواه ابن جريح عن ابن شهاب قال : حدثني أبو أمامة بن سهل بن حنيف أن ناقة دخلت في حائط قوم فأفسدت ، فجعل الحديث لابن شهاب عن أبي أمامة ، ولم يذكر أن الناقة كانت للبراء . وجائز أن يكون الحديث عن ابن شهاب عن ابن محبصة ، وعن سعيد ابن المسيب ، وعن أبي أمامة — والله أعلم — فحدث به عن شاء منهم على ما حضره وكلهم ثقات . قال أبو عمر : وهذا الحديث وإن كان مرسل فهو حديث مشهور أرسله الأئمة ، وحدث به الثقات ، وأستعمله فقهاء الحجاز وتلقوه بالقبول ، وجرى في المدينة العمل به ، وحسبك باستعمال أهل المدينة وسائر أهل الحجاز لهذا الحديث .

الرابعة عشرة — ذهب مالك وجمهور الأئمة إلى القول بحديث البراء ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين إلى أن هذا الحكم منسوخ ، وأن البهائم إذا أفسدت زرعاً في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء ، وأدخل فسادها في عموم قوله صلى الله عليه وسلم : ” جرح المعجاء جبار ” ففاس جميع أعمالها على جرحها . ويقال : إنه ما تقدم أبا حنيفة أحد بهذا القول ، ولا حجة له ولا لمن أتبعه في حديث المعجاء ، وكونه ناسخاً لحديث البراء ومعارضاً له ، فإن النسخ شروطه معدومة ، والتعارض إنما يصح إذا لم يمكن استعمال أحدهما إلا بنفى الآخر ، وحديث ” المعجاء جرحها جبار ” عموم متفق عليه ، ثم خص منه الزرع والحوائط بحديث البراء ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لو جاء عنه في حديث واحد : المعجاء جرحها جبار نهاراً لا ليلاً وفي الزرع والحوائط والحرق ، لم يكن هذا مستحيلاً من القول ، فكيف يجوز أن يقال في هذا متعارض ؟ ! وإنما هذا من باب العموم والخصوص على ما هو مذكور في الأصول .

الخامسة عشرة — إن قيل : ما الحكمة في تفريق الشارع بين الليل والنهار ، وقد قال الليث بن سعد : يضمن أرباب المواشي بالليل والنهار كل ما أفسدت ، ولا يضمن أكثر من قيمة الماشية ؟ قلنا : الفرق بينهما واضح ، وذلك أن أهل المواشي لهم ضرورة إلى إرسال

(١) في ز : لم يتابع .

مواشيهم ترعى بالنهار، والأغلب عندهم أن من عنده زرع يتعاهده بالنهار ويحفظه عن أراده، بفعل حفظ ذلك بالنهار على أهل الزروع؛ لأنه وقت التصرف فى الماش، كما قال الله سبحانه وتعالى: «وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا»<sup>(١)</sup> فإذا جاء الليل فقد جاء الوقت الذى يرجع كل شئ إلى موضعه وسكنه؛ كما قال الله تعالى: «مَنْ لَّهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ لَيْلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ» وقال: «وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا» ويرد أهل المواشى مواشيهم إلى مواضعهم ليحفظوها، فإذا فرط صاحب الماشية فى ردها إلى منزله، أو فرط فى ضبطها وحبسها عن الانتشار بالليل حتى ألفت شيئا فعليه ضمان ذلك، بغرى الحكم على الأوفى الأسرع، وكان ذلك أرفق بالفريقين وأسهل على الطائفتين، واحفظ للسالين، وقد وضع الصبح لذى عينين، ولكن لسليم الحاسنين؛ وأما قول الليث: لا يضمن أكثر من قيمة الماشية، فقد قال أبو عمر: لا أعلم من أين قال هذا الليث بن سعد، إلا أن يجعله قياسا على العبد الخانى لا يفتك بأكثر من قيمته ولا يلزم سيده فى جنايته أكثر من قيمته، وهذا ضعيف الوجه؛ كذا قال فى «التمهيد» وقال فى «الاستذكار»: نختلف الحديث فى «العجاء جرحها جبار» وخالف ناقة البراء، وقد تقدمه إلى ذلك طائفة من العلماء منهم عطاء. قال ابن جريح قلت لعطاء: الحرث نصيبه الماشية ليلا أو نهارا؟ قال: يضمن صاحبها ويغرم. قلت: كان عليه حظرا أو لم يكن؟ قال: نعم! يغرم. قلت: ما يغرم؟ قال: قيمة ما أكل حماره ودابته وماشيته. وقال معمر بن أبى شبرمة: يقوم الزرع على حاله التى أصيب عليها دراهم. وروى عن عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما: يضمن رب الماشية ليلا أو نهارا، من طرق لا تصح.

السادسة عشرة — قال مالك: ويقوم الزرع الذى أفسدت المواشى بالليل على الرجاء والخوف. قال: والحوائط التى تحرس والتى لا تحرس، والمحظر عليها وغير المحظر سواء، يغرم أهلها ما أصابت بالليل بالغاما بلغ، وإن كان أكثر من قيمتها. قال: وإذا أنفلتت دابة بالليل فوطئت على رجل نائم لم يغرم صاحبها شيئا، وإنما هذا فى الحائط والزرع والحرث؛ ذكره عنه ابن عبد الحكم. وقال ابن القاسم: ما أفسدت الماشية بالليل فهو فى مال ربها،



وإن كان أضعاف منها ، لأن الجناية من قبله إذا لم يربطها ، وليست الماشية كالعبيد ، حكاة  
محنون وأصينغ وأبو زيد عن ابن القاسم .

السابعة عشرة — ولا يستأنى بالزرع أن ينبت أو لا ينبت كما يفعل في سن الصغير .  
وقال عيسى عن ابن القاسم : قيمته لو حل بعه . وقال أشهب وابن نافع في المجموعة عنه : وإن  
لم يبد صلاحه . ابن العربي : والأول أقوى لأنها صفة تفقوم كما يقوم كل مثلف على صفته .  
الثامنة عشرة — لو لم يقض للفسد له بشيء حتى نبت وأنجر فإن كان فيه قبل ذلك  
منفعة رعى أوشى ضمن تلك المنفعة ، وإن لم تكن فيه منفعة فلا ضمان . وقال أصينغ :  
بضمن ، لأن التلف قد تحقق والجبر ليس من جهته فلا يعتدله به .

التاسعة عشرة — وقع في كتاب ابن محنون أن الحديث إنما جاء في أمثال المدينة التي  
هي حيطان محدقة ، وأما البلاد التي هي زروع متصلة غير محظرة ، وبساتين كذلك ، فيضمن  
أرباب النعم ما أفسدت من ليل أو نهار ، كأنه ذهب إلى أن ترك تثقيف الحيوان في مثل  
هذه البلاد تعد ، لأنها ولا بد تفسد . وهذا جنوح إلى قول الليث .

الموفية عشرين — قال أصينغ في المدينة : ليس لأهل المواشى أن يخرجوا مواشيم  
إلى قرى الزرع بغير ذؤاد ، فركب العلماء على هذا أن البقعة لا تخلو أن تكون بقعة زرع ،  
أو بقعة سرح ، فإن كانت بقعة زرع فلا تدخلها ماشية إلا ماشية تحتاج ، وعلى أربابها حفظها ،  
وما أفسدت فصاحبها ضامن ليلا أو نهارا ، وإن كانت بقعة سرح فعلى صاحب الذي حرثه  
فيها حفظه ، ولا شئ على أرباب المواشى .

الحادية والعشرون — المواشى على قسمين : ضواري وحريسة وعليهما قسمها مالك .  
فالضواري هي المعتادة للزرع<sup>(١)</sup> والثمار ، فقال مالك : تقرب وتباع في بلد لا زرع فيه ، رواه  
ابن القاسم في الكتاب وغيره . قال ابن حبيب : وإن كره ذلك ربهما ، وكذلك قال مالك  
في الدابة التي ضريت في إفساد الزرع : تغرب وتباع . وأما ما يستطاع الاحتراس منه فلا  
يؤمر صاحبه بإنجازه .

الثانية والعشرون — قال أصبغ : النحل والحمام والإوز والدجاج كالماشية ، لا يمنع صاحبها من اتخاذها وإن [ ضريت <sup>(١)</sup> ] ، وعلى أهل القرية حفظ زروعهم . قال ابن العربي : وهذه رواية ضعيفة لا يلتفت إليها . من أراد أن يتخذ ما ينتفع به مما لا يضرب غيره مكن منه ، وأما انتفاعه بما يتخذه بإضرار به أحد فلا سبيل إليه . قال عليه السلام : ” لا ضرر ولا ضرار ” وهذه الضواري عن ابن القاسم في المدينة لا ضمان على أربابها إلا بعد التقدم . ابن العربي : وأرى الضمان عليهم قبل التقدم إذا كانت ضواري .

الثالثة والعشرون — ذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الشعبي أن شاة وقعت في غزل حائك فاخصموا إلى شريح ، فقال الشعبي : أنظروه فإنه سيسأ لم ليلا وقعت فيه أو نهرا ، ففعل . ثم قال : إن كان بالليل ضمن وإن كان بالنهار لم يضمن ، ثم قرأ شريح « إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ » قال : والنفس بالليل والحمل بالنهار .

قلت : ومن هذا الباب قوله صلى الله عليه وسلم : ” العجاء جرحها جبار ” الحديث . قال ابن شهاب : والجبار الهدر ، والعجاء البهيمة ، قال علماؤنا : ظاهر قوله : ” العجاء جرحها جبار ” أن ما انفردت البهيمة بإتلافه لم يكن فيه شيء ، وهذا يجمع عليه . فلو كان معها قائد أو سائق أو راكب فحملها أحدهم على شيء فأتلفته لزمه حكم المتلف ، فإن كانت جنسية مضمونة بالقصاص وكان الحمل عمدا كان فيه القصاص ولا يختلف فيه ، لأن الدابة كالألة . وإن كان عن غير قصد كانت فيه الدية على العاقلة . وفي الأموال الغرامة في مال الجاني .

الرابعة والعشرون — واختلفوا فيمن أصابته برجلها أو ذنبها ، فلم يضمن مالك والليث والأوزاعي صاحبها ، وضمنه الشافعي وابن أبي ليلى وآبن شبرمة . واختلفوا في الضارية بجمهورهم أنها كغيرها ، ومالك وبعض أصحابه يضمنونه .

الخامسة والعشرون — روى سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الرجل جبار ” قال الدارقطني : لم يروه

(١) في أرب ورجو ووزو ورك : « أخرت » والتصويب من « الموطأ » .

غير سفيان بن حسين ولم يتابع عليه، وخالفه الحفاظ عن الزهري منهم مالك وابن عينة ويونس ومعمار وابن جريح والزيدي وعقيل وليث بن سعد، وغيرهم كلهم روه عن الزهري فقالوا :  
 "العجاء جبار والبثر جبار والمعدن جبار" ولم يذكروا الرجل وهو الصواب . وكذلك رواه  
 أبو صالح السمان، وعبد الرحمن الأعرج، ومحمد بن سيرين، ومحمد بن زياد وغيرهم عن  
 أبي هريرة، ولم يذكروا فيه "والرجل جبار" وهو المحفوظ عن أبي هريرة .

السادة والعشرون - قوله : "والبثر جبار" قد روى موضعه "والنار جبار" قال الدارقطني :  
 حدثنا حمزة بن القاسم الهاشمي حدثنا حنبل بن إسحاق قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل  
 يقول في حديث عبد الرزاق : حديث أبي هريرة "والنار جبار" ليس بشيء لم يكن في الكتاب  
 باطل ليس هو بصحيح . حدثنا محمد بن مخلد حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن هانئ قال سمعت  
 أحمد بن حنبل يقول : أهل اليمن يكتبون النار النير ويكتبون البير ؛ يعني مثل ذلك . وإنما  
 لقن عبد الرزاق "النار جبار" . وقال الرمادي : قال عبد الرزاق قال معمر لا أراه إلا وهما .  
 قال أبو عمر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث معمر عن همام بن منبه عن  
 أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "النار جبار" وقال يحيى بن معين : أصله  
 البثر ولكن معمرأ صحفه . قال أبو عمر : لم يأت ابن معين على قوله هذا بدليل ، وليس هكذا  
 تروى أحاديث الثقات . ذكر وكيع عن عبد العزيز بن حصين عن يحيى بن يحيى الغساني قال :  
 أحرقت رجل سافى قراح<sup>(٢)</sup> له فخرجت شرارة من نار حتى أحرقت شيئا لجاره . قال : فكتب فيه  
 إلى عمر بن عبد العزيز ابن حصين فكتب إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
 "العجاء جبار" وأرى أن النار جبار . وقد روى "والسائمة جبار" بدل العجاء فهذا ماورد  
 في ألفاظ هذا الحديث ولكل معنى لفظ صحيح مذكور في شرح الحديث وكتب الفقه .

قوله تعالى : ( وَنَحْنُ نَعْلَمُ دَاوُدَ الْجَبَالَ يُسَبِّحُنَا ) قال وهب : كان داود يمر بالجبال مسبحا  
 والجبال تجاوبه بالتسبيح ، وكذلك الطير . وقيل : كان داود إذا وجد فترة أمر الجبال فسبحت

حتى يشاق؛ ولهذا قال : « وَتَخْرَنَ » أى جعلناها بحيث تطيعه إذا أمرها بالتسبيح . وقيل : إن سيرها معه تسبيحها ، والتسبيح مأخوذ من السباحة ؛ دليله قوله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي <sup>(١)</sup> مَعَهُ » . وقال قتادة : « يُسَبِّحَنَّ » يصلين معه إذا صلى ، والتسبيح الصلاة . وكل محتمل . وذلك فعل الله تعالى بها ؛ ذلك لأن الجبال لا تعقل فتسبيحها دلالة على تزيه الله تعالى عن صفات العاجزين والمحدثين .

قوله تعالى : وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُرٍ لِّتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُم ) يعنى آتخاذ الدروع بالآلة الحديد له ، واللبوس عند العرب السلاح كله ؛ درعا كان أو جوشنا أو سيفا أو رمحا . قال الهذلى <sup>(٢)</sup> يصف رمحا :

وَمَعِيَ لَبُؤْسٌ لِلْبَيْتِيسِ كَأَنَّهُ • رَوْقٌ بِجَهَةِ ذِي نِجَاجٍ مُجْفِلٍ

واللبوس كل ما يلبس ، وأنشد ابن السكيت <sup>(٣)</sup> :

أَلْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لَبُؤْسَهَا • إِمَّا نَعِيمَهَا وَإِمَّا بُؤْسَهَا

وأراد الله تعالى هنا الدرع ، وهو بمعنى الملبوس نحو الركوب والحلوب . قال قتادة : أول من صنع الدروع داود . وإنما كانت صفائح ، فهو أول من سردها وحلقها .

الثانية — قوله تعالى : ( لِيُحْصِنَكُمْ ) ليعززكم . ( مِنْ بَأْسِكُمْ ) أى من حربكم .

وقيل : من السيف والسهم والرمح ، أى من آلة بأسكم فحذف المضاف . ابن عباس : « مِنْ بَأْسِكُمْ » من سلاحكم . الضحاك : من حرب أعدائكم . والمعنى واحد . وقرأ الحسن

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٦٤ فابعد . (٢) هو أبو كبير الهذلى ، وأسمه عامر بن الحليس من قصيدة أولها :

أزهير هل عن شبة من معدل \* أم لا صبيلا إلى الشباب الأول

والبيتيس : الشجاع . والروق : القرن . وذونجاج : بنى ثورا ، والنجاج : البقر من الوحش .

(٣) البيت لبيس الفزارى . (٤) « ليحصنكم » بالياء . قراءة نافع .

(١) وأبو جعفر وابن عامر وحفص وروح «لِتُحْصِنَكُمْ» بالناء ردا على الصنعة . وقيل : على اللبوس والمنعة التي هي الدروع . وقرأ شيبه وأبو بكر والمفضل ورويس وابن أبي إسحق : «لِتُحْصِنَكُمْ» بالنون لقوله : «وَعَلَّانَاهُ» وقرأ الباقرن بالياء جعلوا الفعل لللبوس ، أو يكون المعنى ليحصنكم الله . (فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ) أى على تيسير نعمة الدروع لكم . وقيل : «هَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ» بأن تطيعوا رسولى .

الثالثة — هذه الآية أصل فى اتخاذ الصنائع والأسباب ، وهو قول أهل العقول والألباب ، لا قول الجملة الأغبياء القائلين بأن ذلك إنما شرع للضعفاء ، فالسبب سنة الله فى خلقه فمن طعن فى ذلك فقد طعن فى الكتاب والسنة ، ونسب من ذكرنا إلى الضعف وعدم المنّة . وقد أخبر الله تعالى عن نبيه داود عليه السلام أنه كان يصنع الدروع ، وكان أيضا يصنع الخوص ، وكان يأكل من عمل يده ، وكان آدم حراثا ، ونوح نجارا ولقمان خياطا ، وطالوت دباغا . وقيل : سقاء ؛ فالصنعة يكف بها الإنسان نفسه عن الناس ، ويدفع بها عن نفسه الضرر والبأس . وفى الحديث : «إن الله يحب المؤمن المحترف الضعيف المتعفف ويبغض السائل المליحف» . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة «الفرقان» (٢) . وقد تقدم فى غير ما آية ، وفيه كفاية والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً) أى وسخرنا لسليمان الريح عاصفة ، أى شديدة الهبوب . يقال منه : عَصِفَتِ الرِّيحُ أى أشتدت فهي رِيحٌ عَاصِفٌ وَعَصُوفٌ . وفى لغة بنى أسد : أعصفت الرِّيحُ فهي مُعِصِفٌ ومُعِصِفَةٌ . والعَصْفُ التَّبَنُّ فسمى به شدة الريح ؛

(١) كذا فى ب و ج و ز و ط و ك و ي ، وهو العوَاب . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٢ فابعد ص ٧٢ .

لأنها تعصفه بشدة تطيرها . وقرأ عبد الرحمن الأعرج والسلمى وأبو بكر : « وَلَسُلَيْمَانَ الرِّيحُ »  
 برفع الحاء على القطع مما قبله ؛ والمعنى ولسليمان تسخير الريح ؛ ابتداء وخبر . ( تَجْرِى  
 بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا )<sup>(١)</sup> يعنى الشام . يروى أنها كانت تجرى به وباصحابه الى  
 حيث أراد ، ثم تردّه الى الشام . وقال وهب : كان سليمان بن داود إذا خرج الى مجلسه  
 عكفت عليه الطير ، وقام له الجن والإنس حتى يجلس على سريره . وكان أمراً غزواً لا يقعد  
 عن الغزو ؛ فإذا أراد أن يغزو أمراً بجُشْب فدت ورفع عليها الناس والدواب وآلة الحرب ،  
 ثم أمر العاصف فأقلت ذلك ، ثم أمر الرخاء فرت<sup>(٢)</sup> به شهراً فى رواجه وشهراً فى غدقه ، وهو  
 معنى قوله تعالى : « تَجْرِى بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ »<sup>(٣)</sup> . والرخاء اللينة . ( وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ  
 عَالِمِينَ ) أى بكل شئ عملنا طالين بتدبيره .

قوله تعالى : ( وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَفُوضُونَ لَهُ )<sup>(٤)</sup> أى وسخرنا له من يفوضون ؛ يريد  
 تحت الماء . أى يستخرجون له الجواهر من البحر . والقوس التزول تحت الماء ، وقد غاص  
 فى الماء ، والهاجم على الشئ غائص . والقواص الذى يفوض فى البحر على اللؤلؤ ، وفعله  
 الغياصة . ( وَيَمْلَأُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ )<sup>(٥)</sup> أى سوى ذلك من القوس ؛ قاله الفراء . وقيل : يراد  
 بذلك المحاريب والتماثيل وغير ذلك مما يسخرهم فيه . ( وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ )<sup>(٦)</sup> أى لأعمالهم . وقال  
 الفراء : حافظين لهم من أن يفسدوا أعمالهم ، أو يهيجوا أحداً من بنى آدم فى زمان سليمان .  
 وقيل : « حَافِظِينَ » من أن يهربوا أو يمتنعوا . أو حفظناهم من أن يخرجوا عن أمره . وقد  
 قيل : إن الحمام والنورة والطواحين والقوارير والصابون من استخراج الشياطين .

قوله تعالى : وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ  
 الرَّاحِمِينَ ﴿٨٢﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ ۖ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ  
 وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ أي واذكر أيوب إذ نادى ربه . ﴿إِنِّي مَسْنِي الضَّرَّ﴾  
 أي نالني في بدني ضر في مالي وأهلي . قال ابن عباس : سمي أيوب لأنه أب إلى الله تعالى  
 في كل حال . وروى أن أيوب عليه السلام كان رجلا من الروم ذا مال عظيم ، وكان برآ تقيا  
 رحيا بالمساكين ، يكفل الأيتام والأرامل ، ويكرم الضيف ، ويبلغ ابن السبيل ، شاكرا  
 لأنعم الله تعالى ، وأنه دخل مع قومه على جبار عظيم فخطبوه في أمر ، فحصل أيوب يلين له  
 في القول من أجل زرع كان له فامتنحه الله بذهاب ماله وأهله ، وبالضر في جسمه حتى تناثر  
 لحمه وتذود جسمه ، حتى أخرجه أهل قريته إلى خارج القرية ، وكانت امرأته تخدمه . قال  
 الحسن : مكث بذلك تسع سنين وستة أشهر . فلما أراد الله أن يفترج عنه قال الله تعالى له :  
 «أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ» فيه شفاؤك ، وقد وهبت لك أهلك ومالك  
 وولدك ومثلهم معهم . وسيأتي في «ص» ما للفرسين في قصة أيوب من تسلط الشيطان  
 عليه ، والرد عليهم إن شاء الله تعالى . واختلف في قول أيوب : «مَسْنِي الضَّرَّ» على  
 خمسة عشر قولاً : الأول — أنه وثب ليصلي فلم يقدر على النهوض فقال : «مَسْنِي الضَّرَّ» .  
 إخبارا عن حاله ، لا شكوى لبلائه ؛ رواه انس مرفوعا . الثاني — أنه إقرار بالعجز فلم  
 يكن منافيا للصبر . الثالث — أنه سبحانه أجراه على لسانه ليكون حجة لأهل البلاء بعده  
 في الإفصاح بما يتزل بهم . الرابع — أنه أجراه على لسانه لإزماله في صفة الآدمي في الضعف  
 عن تحمل البلاء . الخامس — أنه انقطع الوحي عنه أربعين يوما فخاف هجران ربه فقال :  
 «مَسْنِي الضَّرَّ» . وهذا قول جعفر بن محمد . السادس — أن تلامذته الذين كانوا يكتبون  
 عنه لما أفضت حاله إلى ما آتته إليه محوا ما كتبوا عنه ، وقالوا : ما لهذا عند الله قدر ؛  
 فاشتكى الضر في ذهاب الوحي والدين من أيدي الناس . وهذا مما لم يصح سنده . والله  
 أعلم ؛ قاله ابن العربي . السابع — أن دودة سقطت من لحمه فأخذها وردّها في موضعها  
 فعقرته فصاح «مَسْنِي الضَّرَّ» فقبيل : أعلمنا تتصبر . قال ابن العربي : وهذا بعيد جدا

مع أنه يفتقر إلى نقل صحيح، ولا سبيل إلى وجوده . الثامن — أن الدود كان يتناول بدنه فصبر حتى تناولت دودة قلبه وأخرى لسانه ، فقال : « مَسَّيَ الضُّرُّ » لاشتغاله عن ذكر الله . قال ابن العربي : وما أحسن هذا لو كان له سند ولم تكن دعوى عريضة . التاسع — أنه أبهم عليه جهة أخذ البلاء له هل هو تأديب، أو تعذيب، أو تخصيص ، أو تحييص ، أو دُخْر أو طهر ، فقال : « مَسَّيَ الضُّرُّ » أى ضَرَّ الإشكال في جهة أخذ البلاء . قال ابن العربي : وهذا غلو لا يحتاج إليه . العاشر — أنه قيل له سل الله العافية فقال : أقت في النعم سبعين سنة وأقيم في البلاء سبع سنين وحينئذ أسأله فقال : « مَسَّيَ الضُّرُّ » . قال ابن العربي : وهذا ممكن ولكنه لم يصح في إقامته مدةً خبر ولا في هذه القصة . الحادى عشر — أن ضربه قول إبليس لزوجته آسجدي لى تخاف ذهاب الإيمان عنها فهلك ويبقى بغير كافل . الثانى عشر — لما ظهر به البلاء قال قومه : قد أضربنا كونه معنا وقدره فليخرج عنا ، فأخرجته أمرأته إلى ظاهر البلد ؛ فكانوا إذا خرجوا رأوه وتطهروا به وتشاءموا برؤيته ، فقالوا : ليعبد بحيث لا نزاه . فخرج إلى بعد من القرية ، فكانت أمرأته تقوم عليه وتحمل قوته إليه . فقالوا : إنها نتناوله وتحالطنا فيعود بسببه ضربه إلينا . فأرادوا قطعها عنه ؛ فقال : « مَسَّيَ الضُّرُّ » . الثالث عشر — قال عبد الله بن عبيد بن عمير : كان لأيوب أخوان فأتياه فقاما من بعيد لا يقدران أن يدنوا منه من تن ريمحه فقال أحدهما : لو علم الله في أيوب خيرا ما آبتلاه بهذا البلاء ؛ فلم يسمع شيئا أشد عليه من هذه الكلمة ؛ فعند ذلك قال : « مَسَّيَ الضُّرُّ » ثم قال : « اللهم إن كنت تعلم أنى لم أبت شعبان قط وأنا أعلم مكان جائع فصدقتى » فنادى من السماء « أن صدق عبدى » وهما يسمعان نغزا ساجدين . الرابع عشر — أن معنى : « مَسَّيَ الضُّرُّ » من شماتة الأعداء ؛ ولهذا قيل له : ما كان أشد عليك في بلائك ؟ قال شماتة الأعداء . قال ابن العربي : وهذا ممكن فإن الكلم قد سأله أخوه العافية من ذلك فقال : « إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعِفُونِى وَكَادُوا يَقْتُلُونِى فَلَا تُنْسِيتْ لِىَ الْأَعْدَاءُ » . الخامس عشر — أن أمرأته كانت ذات ذوائب فعرفت حين منعت أن تتصرف لأحد بسببه



ما تعود به عليه ، فقطعت ذوائبها واشترت بها ممن يصلها قوتا وجاءت به إليه ، وكان يستعين بذوائبها في تصرفه وتنقله ، فلما عدها وأراد الحركة في تنقله لم يقدر قال : « مَسْنَى الضَّرُّ » . وقيل : إنها لما اشترت القوت بذوائبها جاءه إبليس <sup>(١)</sup> [لعنه الله <sup>(٢)</sup>] في صفة رجل وقال له : إن أهلك بفت فأخذت وحلق شعرها . خلف أيوب أن يجلبها ، فكانت المحنة على قلب المرأة أشد من المحنة على قلب أيوب .

قلت : وقول سادس عشر — ذكره ابن المبارك : أخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوما أيوب النبي صلى الله عليه وسلم وما أصابه من البلاء ، الحديث . وفيه أن بعض إخوانه ممن صابره ولازمه قال : يا نبي الله لقد أعجبتني أمرك وذكركه إلى أخيك وصاحبك ، أنه قد ابتلاك بذهاب الأهل والمال وفي جسدك ، منذ ثمانية عشرة سنة حتى بلغت ماترى ، ألا يرحمك فيكشف عنك ! لقد أذنت ذنبا ما أظن أحدا بلغه ! فقال أيوب عليه السلام : « ما أدري ما يقولان خير أن ربي عز وجل يعلم أني كنت أمر على الرجلين يتراعمان وكل يحلف بالله — أو على النفر يتراعمون — فأقلب إلى أهلي فأكفر عن إيمانهم إرادة ألا يأتهم أحد ذكره ولا يذكره أحد إلا بالحق » فنادى ربه (أَيُّ مَسْنَى الضَّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ) وإنما كان دعاؤه عرضا عرضة على الله تبارك وتعالى يخبره بالذي بلغه ، صابرا لما يكون من الله تبارك وتعالى فيه . وذكر الحديث . وقول سابع عشر — سمعته ولم أقف عليه أن دودة سقطت من جسده فطلبها ليردها إلى موضعها فلم يجدها فقال : « مَسْنَى الضَّرِّ » لما فقد من أجزالم تلك الدودة ، وكان أراد أن يبقى له الأجر موفرا إلى وقت العافية ، وهذا حسن إلا أنه يحتاج إلى سند . قال العلماء : ولم يكن قوله : « مَسْنَى الضَّرِّ » جزعا ، لأن الله تعالى قال : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا » <sup>(٣)</sup> بل كان ذلك دعاء منه ، والجزع في الشكوى إلى الخلق لا إلى الله تعالى ، والدعاء لا ينافي الرضا . قال الثعلبي : سمعت أستاذنا أبا القاسم ابن حبيب يقول حضرت مجلسا غاصا بالفقهاء والأدباء في دار السلطان ، فسئلت عن هذه الآية بمد إجماعهم على أن قول أيوب كان شكاية وقد قال الله تعالى : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا »

(١) في ج : الشيطان . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٥ ص ٢١٢ فابعد .

فقلت : ليس هذا شكاية وإنما كان دعاء ؛ بيانه ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ﴾ والإجابة نستعقب الدعاء لا الاشتكاء . فاستحسنوه وارتضوه . ومثل الجنيد عن هذه الآية فقال : عرفه فافقه السؤال ليمن عليه بكرم النوال <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ قال مجاهد وعكرمة : قيل لأيوب صلى الله عليه وسلم : قد آتيناك أهلك فى الجنة فإن شئت تركناهم لك فى الجنة وإن شئت آتيناكهم فى الدنيا . قال مجاهد : فتركهم الله عز وجل له فى الجنة وأعطاه مثلهم فى الدنيا . قال النحاس : والإستاد عنهما بذلك صحيح .

قلت : وحكا المهدوى عن ابن عباس . وقال الضحاك : قال عبد الله بن مسعود كان أهل أيوب قد ماتوا إلا أمراته فأحياهم الله عز وجل فى أقل من طرف البصر ، وآتاه مثلهم معهم . وعن ابن عباس أيضا : كان بنوه قد ماتوا فأحياهم له وولد له مثلهم معهم . وقاله قتادة وكعب الأحبار والكلبي وغيرهم . قال ابن مسعود : مات أولاده وهم سبعة من الذكور وسبعة من الإناث فلما عوفى نشروا له ، وولدت <sup>(٢)</sup> [ له ] أمراته سبعة بنين وسبع بنات . [ قال ] الثعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية .

قلت : لأنهم ماتوا ابتلاء قبل آجالهم حسب ما تقدم بيانه فى سورة « البقرة » فى قصة « الَّذِينَ تَرَجُّوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ » . وفى قصة السبعين الذين أخذتهم الصبغة فماتوا ثم أحيوا ؛ وذلك أنهم ماتوا قبل آجالهم ، وكذلك هنا والله أعلم . وعلى قول مجاهد وعكرمة يكون المعنى : « وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ » فى الآخرة « وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ » فى الدنيا . وفى الخبر : إن الله بعث إليه جبريل عليه السلام حين ركض برجله على الأرض ركضة فظهرت عين ماء حار ، وأخذ بيده ونفضه نفضة فتناثر عنه الديدان ؛ وغاص فى الماء غوصة فنبت لحمه وعاد إلى منزله ، ورد الله عليه أهله ومثلهم معهم ، ونشأت صحابة على قدر قواعد داره فامطرت ثلاثة أيام بلياليها جرادا من ذهب . فقال له جبريل : أشبعت ؟ فقال : ومن

(١) فى ك : كريم النوال . (٢) من ب و ج و ز و ط و ك . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٣٠ .

(٤) راجع ج ١ ص ٤٠٤ و ج ٧ ص ٢٩٥ . (٥) فى ج : جار .

يشبع من فضل الله ! . فأوحى الله إليه : قد أثبت عليك بالصبر قبل وقوعك في البلاء ، وبعده ، ولولا أنى وضعت تحت كل شعرة منك صبرا ما صبرت . ( رَحْمَةً مِنْ عِنْدَنَا ) أى فعلنا ذلك به رحمة من عندنا . وقيل : ابتليناه ليعظم ثوابه غذا . ( وَذِكْرَى لِلْعَايِدِينَ ) أى وتذكيرا للعباد ؛ لأنهم إذا ذكروا بلاء أيوب وصبره عليه ومحنته له وهو أفضل أهل زمانه ووطنوا أنفسهم على الصبر على شدائد الدنيا نحو ما فعل أيوب ، فيكون هذا تنبيها لهم على إدامة العبادة ، واحتمال الضرر . واختلف في مدة إقامته في البلاء ؛ فقال ابن عباس : كانت مدة البلاء سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال . وهب : ثلاثين سنة . الحسن : سبع سنين وستة أشهر . قلت : وأصح من هذا والله أعلم ثمانى عشرة سنة ؛ رواه ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره ابن المبارك وقد تقدم .

قوله تعالى : **وَأَسْمِعْ لِمَنْ يُدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ** (٨٥) **وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** (٨٦)

قوله تعالى : ( **وَأَسْمِعْ لِمَنْ يُدْرِيسَ** ) وهو أخنوخ وقد تقدم ( **وَذَا الْكِفْلِ** ) أى وأذكرهم . وخرج الترمذى الحكيم في « نوادر الأصول » وغيره من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان في بنى إسرائيل رجل يقال له ذو الكفل لا يتورع<sup>(١)</sup> من ذنب عمله فاتبع امرأة فأعطاها ستين دينارا [ على أن يطأها<sup>(٢)</sup> ] فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك قالت من هذا العمل والله ما عملته قط قال أأكرهك قالت لا ولكن حملني عليه الحاجة قال أذهبى فهو لك والله لا أعصى الله بعدها أبدا ثم مات من ليلته فوجدوا مكتوبا على باب داره إن الله قد غفر لذى الكفل » وخرجه أبو عيسى الترمذى أيضا . ولفظه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث حديثا لولم أسمعه إلا مرة أو مرتين — حتى عد سبع مرات — [ لم أحدث به<sup>(٣)</sup> ] ولكنى سمعته أكثر من ذلك ؛ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كان

(١) في جرودكوى : يزع . (٢) من ب . (٣) الزيادة من صحيح الترمذى .

ذو الكفل من بنى إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأنته امرأه فأعطاها مئتين ديناراً على أن يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت فقال ما يبكيك أأكرهتك قالت لا ولكنه عمل ما علمته قط وما حملني عليه إلا الحاجة فقال تفعلين أنت هذا وما فعلته اذهبي فهى لك وقال والله لا أعصى الله بعدها أبداً فأت من ليلته فأصبح مكتوباً على بابه إن الله قد غفر لذى الكفل<sup>(١)</sup> قال : حديث حسن . وقيل إن البسح لما كبر قال : لو استخلفت رجلاً على الناس حتى أنظر كيف يعمل . فقال : من يتكفل لى بثلاث : بصيام النهار وقيام الليل وألا ينضب وهو يقضى ؟ فقال رجل من ذرية العيص : أنا ؛ فردده ثم قال مثلها من الغد ؛ فقال الرجل : أنا ؛ فاستخلفه فوقى فأمنى الله عليه فسمى ذا الكفل ؛ لأنه تكفل بأمره ؛ قاله أبو موسى ومجاهد وقتادة . وقال عمر بن عبد الرحمن بن الحرث وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن ذا الكفل لم يكن نبياً ، ولكنه كان عبداً صالحاً فتكفل بعمل رجل صالح عند موته ، وكان يصلى لله كل يوم مائة صلاة فأحسن الله الثناء عليه . وقال كعب : كان فى بنى إسرائيل ملك كافر فتربيلاده رجل صالح فقال : والله إن خرجت من هذه البلاد حتى أعرض على هذا الملك الإسلام . فمرض عليه فقال : ما جزائى ؟ قال : الجنة — ووصفها له — قال : من يتكفل لى بذلك ؟ قال : أنا ؛ فأسلم الملك وتخلى عن الملكة وأقبل على طاعة ربه حتى مات ، فدفن فأصبحوا فوجدوا يده خارجة من القبر وفيها رقعة خضراء مكتوب فيها بنور أبيض : إن الله قد غفر لى وأدخلنى الجنة ووفى عن كفالة فلان ؛ فأسرع الناس إلى ذلك الرجل بأن يأخذ عليهم الإيمان ، ويتكفل لهم بما تكفل به لللك ، ففعل ذلك فأمنوا كلهم فسمى ذا الكفل . وقيل : كان رجلاً عفيفاً يتكفل بشأن كل إنسان وقع فى بلاء أو تهمة أو مطالبة فينجيه الله على يديه . وقيل : سمي ذا الكفل لأن الله تعالى تكفل له فى سعيه وعمله بضعف عمل غيره من الأنبياء الذين كانوا فى زمانه . والجمهور على أنه ليس بنبي . وقال الحسن : هو نبي قبل إلياس . وقيل : هو زكريا بكفالة مريم . (كُلِّ مِنَ الصَّابِرِينَ) أى على أمر الله والقيام بطاعته واجتناب معاصيه . (وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا) أى فى الجنة (لأنهم من الصَّالِحِينَ) .

قوله تعالى : وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّضُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَذَا النُّونِ) أى وأذكر « ذَا النُّون » وهو لقب ليونس بن متى لا بتلاع النون إياه . والنون الحوت . وفي حديث عثمان رضى الله عنه أنه رأى صبيا مليحا فقال : دَسَمُوا نُوْتَهُ كى لا تصيبه العين . روى ثعلب عن ابن الأعرابي : النونة النقة التى تكون فى ذقن الصبي الصغير ، ومعنى دَسَمُوا سَوَّدُوا . (إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا) قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير : مغاضبا لربه عز وجل . واختاره الطبري والفتي واستحسنه المهدوى ، وروى عن ابن مسعود . وقال النحاس : وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة وهو قول صحيح . والمعنى : مغاضبا من أجل ربه ، كما تقول : غضبت لك أى من أجلك . والمؤمن يغضب لله عز وجل إذا عُصِيَ . وأكثر أهل اللغة يذهب إلى أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة : «أشترطى لهم الولاء» من هذا . وبالحق القتي في نصرة هذا القول . وفي الخبر في وصف يونس : إنه كان ضيق الصدر فلما حمل أعباء النبوة تَفَسَّخَ تَحْتَهَا تَفَسَّخَ الرَّبْعُ<sup>(١)</sup> تحت الحمل الثقيل ، ففضى على وجهه مضى الآبق الناذ . وهذه المغاضبة كانت صغيرة . ولم يغضب على الله ولكن غضب لله إذ رفع العذاب عنهم . وقال ابن مسعود : أبى من ربه أى من أمر ربه حتى أمره بالعود إليهم بعد رفع العذاب عنهم . فإنه كان يتوعد قومه نزول العذاب فى وقت معلوم ، وخرج من عندهم فى ذلك الوقت ، فأظلمهم العذاب فتضرعوا فرفع عنهم ولم يعلم يونس بتوبتهم ، فلذلك ذهب مغاضبا وكان من حقه ألا يذهب إلا بإذن محدد . وقال الحسن : أمره الله تعالى بالمسير إلى قومه فسأل أن ينظر ليتأهب ، فأعجله الله حتى سأل أن يأخذ نعلا ليلبسها فلم يُنظر ، وقيل له : الأمر أعجل من ذلك — وكان فى خلقه ضيق — فخرج مغاضبا لربه ، فهذا قول . وقول

(١) الربع : ما ولد من الإبل فى الربيع .

التحاس أحسن ما قيل فى تأويله . أى خرج مغاضبا من أجل ربه ، أى غضب على قومه من أجل كفرهم بربه . وقيل : إنه غاضب قومه حين طال عليه أمرهم وتعتهم فذهب فازا بنفسه ، ولم يصبر على أذاهم وقد كان الله أمره بملازمتهم والدعاء ، فكان ذنبه خروجه من بينهم من غير إذن من الله . روى معناه عن ابن عباس والضحاك ، وأن يونس كان شابا ولم يحمل أقوال النبوة ؛ ولهذا قيل للنبي صلى الله عليه وسلم : « وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ » . وعن الضحاك أيضا خرج مغاضبا لقومه ؛ لأن قومه لما لم يقبلوا منه وهو رسول من الله عز وجل كفروا بهذا فوجب أن يغاضبهم . وعلى كل أحد أن يغاضب من عصى الله عز وجل . وقالت فرقة منهم الأخفش : إنما خرج مغاضبا للآل الذى كان على قومه . قال ابن عباس : أراد شعيا النبي والملك الذى كان فى وقته اسمه حزقيا أن يبعثوا يونس إلى ملك نينوى ، وكان غزا بنى إسرائيل وسبى الكثير منهم ليكلّمه حتى يرسل معه بنى إسرائيل ، وكان الأنبياء فى ذلك الزمان يوحى إليهم ، والأمر والسياسة إلى ملك قد اختاروه ، فيعمل على وحى ذلك النبي ، وكان أوحى الله لشعيا : أن قل لحزقيا الملك أن يختار نبيا قويا أميناً من بنى إسرائيل فيبعثه إلى أهل نينوى فيأمرهم بالتخلية عن بنى إسرائيل فلا يملق فى قلوب ملوكهم وجبايرتهم التخلية عنهم . فقال يونس لشعيا : هل أمرك الله بإخراجي ؟ قال : لا . قال : فهل سمانى لك ؟ قال : لا . قال فهاهنا أنبياء أمناه أقوياء . فالحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي والملك وقومه ، فأتى بحر الروم وكان من قصته ما كان ؛ فابتلى ببطن الحوت لتركه أمر شعيا ؛ ولهذا قال الله تعالى : « فَالْتَمَعُمُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ » والمليم من فعل ما يلام عليه . وكان ما فعله إما صغيرة أو ترك الأولى . وقيل : خرج ولم يكن نبيا فى ذلك الوقت ولكن أمره ملك من ملوك بنى إسرائيل أن يأتى نينوى ؛ ليدعو أهلها بأمر شعيا فأنف أن يكون ذهابه إليهم بأمر أحد غير الله ، فخرج مغاضبا للآل ؛ فلما نجا من بطن الحوت بعثه الله إلى قومه فدعاهم وآمنوا به . وقال التشيرى : والأظهر أن هذه المغاضبة كانت بعد إرسال الله تعالى إياه وبعد رفع العذاب عن القوم بعد ما أظلمهم ؛ فإنه كره رفع العذاب عنهم .

قلت : هذا أحسن ما قيل فيه على ما يأتي بيانه في « والصفات »<sup>(١)</sup> إن شاء الله تعالى .  
وقيل : إنه كان من أخلاق قومه قتل من جربوا عليه الكذب فغضب أن يقتل فغضب ،  
ونخرج فإذا على وجهه حتى ركب في سفينة فسكنت ولم تجر . فقال أهلها : أفيم أبق ؟  
فقال : أنا هو . وكان من قصته ما كان ، وأبطل ببطن الحوت تحيصا من الصغيرة كما قال  
في أهل أحد : « حَتَّى إِذَا فِشَلْتُمْ » إلى قوله : « وَلَيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا »<sup>(٢)</sup> فمعاصي الأنبياء  
مغفورة ، ولكن قد يحصى تحيص ويتضمن ذلك زجرا عن المعاودة . وقول رابع : إنه لم  
يغضب ربه ولا قومه ، ولا الملك ، وأنه من قولهم غضب إذا أنف . وقائل قد يكون من  
واحد ؛ فالمعنى أنه لما وعد قومه بالعذاب ونخرج عنهم تابوا وكشف عنهم العذاب ، فلما رجع  
وعلم أنهم لم يهلكوا أنف من ذلك فخرج آبقا . وينشد هذا البيت :

• وأغضب أن تهجى تميم بدارم •

أى أنف . وهذا فيه نظر ، فإنه يقال لصاحب هذا القول : إن تلك المغاضبة وإن  
كانت من الأفة ، فالأفة لا بد أن يخالطها الغضب وذلك الغضب وإن دق على من كان ؟ !  
وأنت تقول لم يغضب على ربه ولا على قومه ! .

قوله تعالى : ﴿ فَظَنُّوا أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ ﴾ قيل : معناه استرله إبليس  
ووقع في ظنه إمكان ألا يقدر الله عليه بمعاقبته . وهذا قول مردود مرغوب عنه ؛ لأنه كفر .  
روى عن سعيد بن جبير حكاية عنه المهدوي ، والتعلي على الحسن . وذكر التلبي وقال عطاء  
وسعيد بن جبير وكثير من العلماء معناه : فظن أن لن نصيبك عليه . قال الحسن : هو من قوله  
تعالى : « اللَّهُ يَسُطُّ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ »<sup>(٣)</sup> أى يضيق . وقوله : « وَمَنْ قَدَرُ عَلَيْهِ رِزْقُهُ »<sup>(٤)</sup>  
قلت : وهذا الأشبه بقول سعيد والحسن . وقدر وقدر وقدر بمعنى ، أى ضيق وهو  
قول ابن عباس فيما ذكره الماوردي والمهدوي . وقيل : هو من القدر الذى هو القضاء والحكم ؛  
أى فظن أن لن تقضى عليه بالمعقوبة ؛ قاله قتادة ومجاهد والقراء . مأخوذ من القدر وهو الحكم

(١) راجع ج ١٥ ص ١٢١ . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٣٣ فما بعد .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣١٣ فما بعد . (٤) راجع ج ١٨ ص ١٧٠ .

دون القدرة والاستطاعة . وروى عن أبى العباس أحمد بن يحيى ثعلب ، أنه قال فى قول الله عز وجل : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ » هو من التقدير ليس من القدرة ، يقال منه : قدر الله لك الخير يقدره قدرا ، بمعنى قدر الله لك الخير . وأنشد ثعلب :

فليست عشيآت اللوى برواجع \* لنا أبدا ما أورق السلم النضر

ولا عائد ذاك الزمان الذى مضى \* تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر

يعنى ما تقدره وتقضى به يقع . وعلى هذين التأويلين العلماء . وقرأ عمر بن عبد العزيز والزهرى : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ » بضم النون وتشديد الدال من التقدير . وحكى هذه القراءة الماوردى عن ابن عباس . وقرأ عبيد بن عمير وقتادة والأعرج : « أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ » بضم الياء مشددا على الفعل المجهول . وقرأ يعقوب وعبد الله بن أبى إسحق والحسن وابن عباس أيضا : « يُقْدَرُ عَلَيْهِ » بياء مضمومة وفتح الدال مخففا على الفعل المجهول . وعن الحسن أيضا : « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ » بالاقون « يَقْدَر » بفتح النون وكسر الدال وكله بمعنى التقدير .

قلت : وهذان التأويلان تأولهما العلماء فى قول الرجل الذى لم يعمل خيرا قط لأهله إذا مات فحرقوه "فوالله لئن قدر الله على" الحديث فعلى التأويل الأول يكون تقديره : والله لئن ضيق الله على وبالغ فى محاسبتى وجزائى على ذنوبى ليكون ذلك ، ثم أمر أن يحرق بإفراط خوفه . وعلى التأويل الثانى : أى لئن كان سبق فى قدر الله وقضائه أن يعذب كل ذى جرم على جرمه ليعذبى الله على إجرامى وذنوبى عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين غيرى . وحديثه نرجه الأئمة فى الموطأ وغيره . والرجل كان مؤمنا موحدا . وقد جاء فى بعض طرقه "لم يعمل خيرا إلا التوحيد" وقد قال حين قال الله تعالى : لم فعلت هذا؟ قال : من خشيتك يارب . والخشية لا تكون إلا للمؤمن مصدق ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » . وقد قيل : إن معنى « فَظَنَّ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ » الاستفهام وتقديره : أفظن ، فحذف ألف الاستفهام إيجازا ، وهو قول سليمان<sup>(٢)</sup> [ أبو ] المعتز . وحكى القاضى منذر بن سعيد : أن بعضهم قرأ : « أفظن » بالألف .

(١) راجع ج ١ ص ١٤٠ . (٢) فى الأصل « سليمان بن المعتز » وهو تحريف والتصويب من « تهذيب التهذيب » .



قوله تعالى : ( فَنادى فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ )

فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : « فَنادى فِي الظُّلُمَاتِ » اختلف العلماء في جمع الظلمات ما المراد به ، فقالت فرقة منهم ابن عباس وقتادة : ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة الحوت . وذكر ابن أبي الدنيا حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال قال : لما ابتلع الحوت يونس عليه السلام أهوى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس تسبيح الحصى فنادى في الظلمات ظلمات ثلاث : ظلمة بطن الحوت ، وظلمة الليل ، وظلمة البحر « أَنَّ لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » « فَبَيَّنَّا لَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ » كهيئة الفرخ المعبوط الذي ليس عليه ريش . وقالت فرقة منهم سالم بن أبي الجعد : ظلمة البحر ، وظلمة حوت التقم الحوت الأول . ويصح أن يعبر بالظلمات عن جوف الحوت الأول فقط ، كما قال : « فِي غِيَابَاتِ الْحُبِّ » وفي كل جهاته ظلمة لجمعها سائق . وذكر الماوردي : أنه يحتمل أن يعبر بالظلمات عن ظلمة الخطيئة ، وظلمة الشدة ، وظلمة الوحدة . وروى : أن الله تعالى أوحى إلى الحوت : « لَا تَوْذَ مِنْهُ شَعْرَةً فَإِنِّي جَعَلْتُ بطنك سَجِينَةً وَلَمْ أَجْعَلْهُ طَعَامَكَ » وروى : أن يونس عليه السلام سجد في جوف الحوت حين سمع تسبيح الحيتان في قعر البحر . وذكر ابن أبي الدنيا حدثنا العباس بن يزيد العبدى حدثنا إسحاق بن إدريس حدثنا جعفر بن سليمان عن عوف عن سعيد بن أبي الحسن قال : لما التقم الحوت يونس عليه السلام ظن أنه قد مات فطول رجله فإذا هو لم يمت فقام إلى عادته صلى فقال في دعائه : « وَأَتَخَذْتُ لَكَ مَسْجِدًا حَيْثُ لَمْ يَتَّخِذْهُ أَحَدٌ » . وقال أبو المعالي : قوله صلى الله عليه وسلم « لَا تَفْضُلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى » المعنى فإنى لم أكن وأنا في سدرة المنتهى بأقرب إلى الله منه ، وهو في قعر البحر في بطن الحوت . وهذا يدل على أن الباري سبحانه وتعالى

(١) راجع ج ١٥ ص ١٢٧ . (٢) راجع ج ٩ ص ١٣٢ . (٣) كذا في الأصول ؛

ولعله « عبد الله بن إدريس » فإن عبد الله المذكور حدث عنه العبدى كما في « تهذيب التهذيب » .

ليس فى جهة . وقد نفذم هذا المعنى فى « البقرة » و « الأعراف » . « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » يريد فيما خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبر عليهم . وقيل : فى الخروج من غير أن يؤذن له . ولم يكن ذلك من الله عقوبة ؛ لأن الأنبياء لا يجوز أن يعاقبوا ، وإنما كان ذلك تحييصا . وقد يؤذّب من لا يستحق العقاب كالصبيان ؛ ذكره الماوردى . وقيل : من الظالمين فى دعائى على قومى بالعباد . وقد دعا نوح على قومه فلم يؤاخذ . وقال الواسطى فى معناه : تزه ربه عن الظلم وأضاف الظلم إلى نفسه اعترافا واستحقاقا . ومثل هذا قول آدم وحواء : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا » إذا كانا السبب فى وضعهما أنفسهما فى غير الموضع الذى أنزلا فيه .

الثانية — روى أبو داود عن سعد بن أبى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « دعاء ذى النون فى بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم فى شىء قط إلا استجيب له » وقد قيل : إنه اسم الله الأعظم . ورواه سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى الخبر : فى هذا الآية شرط الله لمن دعاه أن يجيبه كما أجابه ويخبره كما أنجأه ، وهو قوله : « وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » وليس هاهنا صريح دعاء وإنما هو مضمون قوله : « إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » فاعترف بالظلم فكان تلويحا .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » أى نخلصهم من همهم بما سبق من عملهم . وذلك قوله : « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلِئَلَّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » وهذا حفظ من الله عز وجل لعبده يونس رعى له حق تعبده ، وحفظ ذمام ما سلف له من الطاعة . وقال الأستاذ أبو إسحق : صحب ذوالنون الحوت أيا ما قلائل فإلى يوم القيامة يقال له ذوالنون ، فاطنك بعبد عبده سبعين سنة يطل هذا عنده لا يظن به ذلك . « من النعم » أى من بطن الحوت .

قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » قراءة العامة بنونين من أنجى ينجى . وقرأ ابن مامر : « نجى » بنون واحدة وجيم شذدة وتسكين الباء على الفعل الماضى وإضمار المصدر أى وكذلك نُجى النجاء المؤمنين ؛ كما نقول : ضرب زيدا بمعنى ضرب الضرب زيدا وأنشد :

(١) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ فابعد . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ فابعد و ص ١٨٠ .

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٢١ .

ولو وَلَدَتْ قُفَيْرَةً جَرَوْ كَلْبٌ • لُسَبَ بِذَلِكَ الْجَرَوِ الْكَلَابَا

أراد لسب السب بذلك الجرو . وسكنت يأؤه على لغة من يقول بقي ورضى فلا يحرك الياء .

وقرأ الحسن : « وَذَرُّوْا مَا بَيْنِي مِنَ الرِّبَا » استغفالا لتحريك ياء قبلها كسرة . وأنشد :

تَحَرَّ الشَّيْبُ لِمَتِّي تَحْيِيْرَا • وَحَدَا بِي إِلَى الْقُبُورِ الْبَعِيْرَا

لَيْتَ شِعْرِي إِذَا الْقِيَامَةُ قَامَتْ • وَدُعِيَ بِالْحَسَابِ أَيْنَ الْمَصِيْرَا

سكن الياء في دعى استغفالا لتحريكها وقبلها كسرة وفاعل حدا المشيب ؛ أى وحدا المشيبُ

البعير ؛ ليت شعري المصير أين هو . هذا تأويل القراء وأبي عبيد وتعلب في تصويب هذه

القراءة . وخطأها أبو حاتم والزجاج وقالوا : هو لحن ؛ لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله ؛ وإنما

يقال : نُجِّيَ الْمُؤْمِنُونَ . كما يقال : كَرَّمَ الصَّالِحُونَ . ولا يجوز ضُرب زيداً بمعنى ضُرب الضُّربُ

زيداً ؛ لأنه لا فائدة [ فيه ] (٣) إذ كان ضُرب يدلُّ على الضرب . ولا يجوز أن يحتاج بمثل ذلك

البيت على كتاب الله تعالى . ولأبي عبيد قول آخر - وقاله القتيبي - وهو أنه أدغم النون في الجيم .

النحاس : وهذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين ؛ بعد مخرج النون من مخرج الجيم

فلا تدغم فيها ، ولا يجوز في « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ » (٤) « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ » قال النحاس : ولم أسمع

في هذا أحسن من شيء سمعته من علي بن سليمان . قال : الأصل تنجي تخذف إحدى النونين ؛

لاجتماعهما كما تخذف إحدى التائين ؛ لاجتماعهما نحو قوله عز وجل : « وَلَا تَفَرَّقُوا » (٥) والأصل

تتفرقوا . وقرأ محمد بن السميع وأبو العالية : « وَكَذَلِكَ نُجِّيَ الْمُؤْمِنِينَ » أى نجى الله المؤمنين ؛

وهي حسنة .

قوله تعالى : وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ

الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ

كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٩٠﴾

(١) قفيرة (بكهية) : أم الفرزدق . والبيت لجرير من قصيدة يهجو بها الفرزدق .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٦٢ . (٣) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

(٤) راجع ج ٤ ص ١٥٨ .

(٥) راجع ج ٧ ص ١٥٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ ﴾ أى واذا ذكر زكريا . وقد تقدم فى « آل عمران »<sup>(١)</sup> ذكره . ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا ﴾ أى منفردا لا ولد لى وقد تقدم . ﴿ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴾ أى خير من يبقى بعد كل من يموت ؛ وإنما قال : « وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ » لما تقدم من قوله : « يَرِثُنِي » أى أعلم أنك لا تضيع دينك ، ولكن لا تقطع هذه الفضيلة التى هى القيام بأمر الدين عن عقبى . كما تقدم فى « مريم »<sup>(٢)</sup> بيانه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ﴾ أى أجبتا دعاءه : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيِي ﴾ . تقدم ذكره مستوفى : ﴿ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ﴾ قال قتادة وسعيد بن جبير وأكثر المفسرين : إنها كانت عاقرا فحملت ولودا . وقال ابن عباس وعطاء : كانت سيئة الخلق ، طويلة اللسان ، فأصلحها الله تعالى بفعلها حسنة الخلق .

قلت : ويحتمل أن تكون جمعت المعنيين بفعلت حسنة الخلق ولودا . ﴿ إِنَّهُمْ ﴾ يعنى الأنبياء المسمين فى هذه السورة . ﴿ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ ﴾ . وقيل : الحكاية راجعة إلى زكريا وأمراته ويحيى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ﴾ أى يفزعون إلينا فيدعوننا فى حال الرخاء وحال الشدة . وقيل : المعنى يدعون وقت تبدهم وهم بحال رغبة ورجاء ورهبة وخوف ، لأن الرغبة والرهبنة متلازمان . وقيل : الرغب رفع بطون الألف إلى السماء ، والرهب رفع ظهورها ، قاله خُصيف ؛ وقال ابن عطية : وتلخيص هذا أن عادة كل داع من البشر أن يستعين يديه فالرغب من حيث هو طلب يحسن منه أن يوجه باطن الراح نحو المطلوب منه ، إذ هو موضع إعطاء أو بها يتملك ، والرهب من حيث هو دفع مضرة يحسن معه طرح ذلك ، والإشارة إلى ذهابه وتوقيه بنفض اليد ونحوه .

الثانية — روى الترمذى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه فى الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه وقد مضى فى « الأعراف »<sup>(٣)</sup>

الاختلاف في رفع الأيدي ، وذكرنا هذا الحديث وغيره هناك . وعلى القول بالرفع فقد اختلف الناس في صفته وإلى أين ؟ فكان بعضهم يختار أن يسط كفيه رافعهما حذو صدره وبطنهما إلى وجهه ، روى عن ابن عمر وابن عباس . وكان عليّ يدعو بباطن كفيه ، وعن أنس مثله ، وهو ظاهر حديث الترمذي . وقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا سألت الله فاستلوه ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها وامسحوا بها وجوهكم " . وروى عن ابن عمر وابن الزبير برفعهما إلى وجهه ، واحتجوا بحديث أبي سعيد الخدري ، قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فجعل يدعو وجعل ظهر كفيه مما يلي وجهه ، ورفعهما فوق نديه وأسفل من منكبيه . وقيل : حتى يحاذي بهما وجهه وظهورهما مما يلي وجهه . قال أبو جعفر الطبري والصواب أن يقال : إن كل هذه الآثار المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم متفقة غير مختلفة المعاني ، وجائز أن يكون ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم لاختلاف أحوال الدعاء كما قال ابن عباس : إذا أشار أحدكم بإصبع واحد فهو الإخلاص ، وإذا رفع يديه حذو صدره فهو الدعاء ، وإذا رفعهما حتى يحاوز بهما رأسه وظاهرهما مما يلي وجهه فهو الإبتهاال . قال الطبري : وقد روى قتادة عن أنس قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بظهر كفيه وباطنهما . و « رَغَبًا وَرَهَبًا » منصوبان على المصدر ، أي يرغبون رغبا ويرهبون رهبا . أو على المفعول من أجله ، أي للرغب والرهب . أو على الحال . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف : « وَيَدْعُونَا » بنون واحدة . وقرأ الأعمش : بضم الراء وإسكان النين والهاء مثل السَّقم والبُخل ، والدم والضُّر لفتان . وابن وثاب والأعمش أيضا : « رَغَبًا وَرَهَبًا » بالفتح في الراء والتخفيف في النين والهاء ، وهما لفتان مثل : نَهْرٌ وَنَهْرٌ وَصَخْرٌ وَصَخْرٌ . ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو . ( وَكَأَنَّا لَنَا خَاشِعِينَ ) أي متواضعين خاضعين .

قوله تعالى : وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾

(١) فيك : آلة الدعاء . لله الأمل .

قوله تعالى : ﴿وَأَلْبَنِي أَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا﴾ أى واذا ذكر مريم التى أحصنت فرجها . وإنما ذكرها وليست من الأنبياء ليم ذكر عيسى عليه السلام ، ولهذا قال : ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ ولم يقل آيتين لأن معنى الكلام : وجعلنا شأنهما وأمرهما وقصتهما آية للعالمين . وقال الزجاج : إن الآية فيهما واحدة ؛ لأنها ولدته من غير خل ، وعلى مذهب سيويه . التقدير : وجعلناها آية للعالمين وجعلنا ابنها آية للعالمين ثم حذف . وعلى مذهب الفراء : وجعلناها آية للعالمين وابنها ، مثل قوله جل ثناؤه : «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» . وقيل : إن من آياتها أنها أول امرأة قبلت فى النذر فى المتعبد . ومنها أن الله عز وجل غذاها برزق من عنده لم يحمره على يد عبد من عبيده . وقيل : إنها لم تلقم نديا قط . «وَأَخَصَّنَتْ» يعنى عَفَّتْ فامتنعت من الفاحشة . وقيل : إن المراد بالفرج فرج القميص ؛ أى لم تعلق بثوبها رية ؛ أى إنها طاهرة الأثواب . وفروج القميص أربعة : الكنان والأعلى والأسفل . قال السهيلي : فلا يذهبون وهمك إلى غير هذا ؛ فإنه من لطيف الكناية ؛ لأن القرآن أنزه معنى ، وأوزن لفظا ، وألطف إشارة ، وأحسن عبارة من أن يريد ما يذهب إليه وهم الجاهل ، لاسيما والنفع من روح القدس بأمر القدوس ، فأضف القدس إلى القدوس ، ونزه المقدسة المطهرة عن الظن الكاذب والحدس . ﴿فَفَقَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ يعنى أمرنا جبريل حتى نفخ فى درعها ، فأحدثنا بذلك النفخ المسيح فى بطنها . وقد مضى هذا فى «النساء» و«مريم» فلا معنى للإعادة . ﴿آيَةً﴾ أى علامة وأعجوبة للخلق ، وعلمنا لنبوّة عيسى ، ودلالة على نفوذ قدرتنا فيما نشاء .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (١٧)

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ لما ذكر الأنبياء قال : هؤلاء كلهم مجتمعون على التوحيد ؛ فالأمة هنا بمعنى الدين الذى هو الإسلام ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . فأما المشركون فقد خالفوا الكل . ﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ﴾ أى إلهكم وحدى . ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ أى أفرودنى بالعبادة . وقرأ عيسى بن عمر وآبن أبى إسحق : «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً» ورواها

حسين عن أبي عمرو . الباقون « أُمَّةً وَاحِدَةً » بالنصب على القطع بجيء النكرة بعد تمام الكلام ؛  
 قاله الفراء . الزجاج : انتصب « أُمَّةً » على الحال ؛ أى فى حال اجتماعها على الحق ؛ أى هذه  
 أمتكم مادامت أمة واحدة واجتمعتم على التوحيد ؛ فإذا تفرقتم وخالفتم فليس من خالف الحق  
 من جملة أهل الدين الحق ؛ وهو كما تقول : فلان صديق عفيفا أى ما دام عفيفا فإذا خالف  
 العفة لم يكن صديق . وأما الرفع فيجوز أن يكون على البدل من « أمتكم » أو على إضمار مبتدأ ؛  
 أى إن هذه أمتكم ، هذه أمة واحدة . أو يكون خبرا بعد خبر . ولو نصبت « أمتكم » على  
 البدل من « هذه » لحاز ويكون « أُمَّةً وَاحِدَةً » خبر « إن » .

قوله تعالى : وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ﴿٣٧﴾ فَمَنْ  
 يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿٣٨﴾  
 قوله تعالى : ( وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ) أى تفرقوا فى الدين ؛ قاله الكلبي . الأخفش :  
 اختلفوا فيه . والمراد المشركون ؛ ذمهم لمخالفتهم الحق ، واتخاذهم آلهة من دون الله . قال  
 الأزهرى : أى تفرقوا فى أمرهم ؛ فنصب « أَمْرَهُمْ » بحذف « فى » . فالتقطع على هذا  
 لازم وعلى الأول متعد . والمراد جميع الخلق ؛ أى جعلوا أمرهم فى أديانهم قطعا وتقسموه  
 بينهم ، فمن موحد ، ومن يهودى ، ومن نصرانى ، ومن عابد ملك أو صنم . ( كُلُّ إِلَيْنَا  
 رَاجِعُونَ ) أى إلى حكمتنا فنجازيهم .

قوله تعالى : ( فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ) « مِنْ » للتبويض لا للجلس  
 إذ لا قدرة للكلف أن يأتى بجميع الطاعات [ كلها ] فرضها ونفلها ؛ فالمعنى : من يعمل شيئا من  
 الطاعات فرضا أو نفلا وهو موحد مسلم . وقال ابن عباس : مصدقا بمحمد صلى الله عليه وسلم .  
 ( فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ ) أى لا جحود لعمله ؛ أى لا يضيع جزاؤه ولا يفتى . والكفر ضده  
 الإيمان . والكفر أيضا جحود النعمة ، وهو ضد الشكر . وقد كفره كفورا وكفرانا . وفى حرف  
 ابن مسعود « فَلَا كُفْرَ لِسَعْيِهِ » . ( وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ) لعمله حافظون . نظيره : « أُنِّى لَا أَضِيعُ  
 عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذِكْرِ أَوْ أُنِّى » (١) أى كل ذلك محفوظ ليجازى به .

قوله تعالى : وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾  
 حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾  
 وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَلَمَّا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوْنِلَنَا  
 قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ( وَحَرَّمَ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ) قراءة زيد بن ثابت  
 وأهل المدينة : « وَحَرَّمَ » وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وأهل الكوفة ، « وَحَرَّمُ » ورويت  
 عن طى وابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم . وهما لغتان مثل حِلَّ وحَلَال . وقد روى  
 عن ابن عباس وسعيد بن جبير « وَحَرَّمَ » بفتح الحاء والميم وكسر الراء . وعن ابن عباس  
 أيضا وعكرمة وأبى العالية : « وَحَرَّم » بضم الراء وفتح الحاء والميم . وعن ابن عباس أيضا ،  
 « وَحَرَّمَ » وعنه أيضا ، « وَحَرَّمَ » ، « وَحَرَّمَ » . وعن عكرمة أيضا « وَحَرِيمٌ » . وعن قتادة  
 ومطر الوراق ، « وَحَرَّمَ » تسع قراءات . وقرأ السُّلَمَى : « عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » . واختلف فى « لا »  
 فى قوله : « لَا يَرْجِعُونَ » ف قيل : هى صلة ؛ روى ذلك عن ابن عباس ، واختاره أبو عبيد ؛  
 أى وحرام على قرية أهلكناها أن يرجعوا بعد الهلاك . وقيل : ليست بصلة ، وإنما هى  
 ثابتة ، ويكون الحرام بمعنى الواجب . أى وجب على قرية ؛ كما قالت الخنساء :

وَلَمَّا حَرَامًا لَا أَرَى الدَّهْرَ بَايِكًا • عَلَى تَجْوِهِ إِلَّا بِكَيْتُ عَلَى صَخْرٍ

تريد أخاها ؛ ف « لا » ثابتة على هذا القول . قال النحاس : والآية مشكلة ومن أحسن  
 ما قيل فيها وأجله ما رواه ابن عيينة وابن طَلَيْة وهشيم وابن إدريس ومحمد بن فضيل وسليمان بن  
 حبان ومعلم عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى قول الله عز وجل : « وَحَرَّمَ  
 عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » قال : وجب أنهم لا يرجعون ؛ قال : لا يتوبون . قال أبو جعفر :  
 واشتقاق هذا بين فى اللغة ، وشرحه : أن معنى حُرِّمَ الشيء حُظِرَ ومنع منه ، كما أن معنى أحل  
 أبيع ولم يمنع منه ، فإذا كان « حَرَامٌ » و « حَرْمٌ » بمعنى واجب فعناه أنه قد ضيق الخروج  
 (١) فى الأصول : سليم بن حبان وكذا فى التهذيب بالفتح لرمل صوابه : سليمان ، كما فى التهذيب أيضا إذ هو  
 الراى عن ابن أبى هند . والله أعلم .



منه ومنع فقد دخل في باب المحذور بهذا، فأما قول أبي عبيد : إن « لا » زائدة فقد رده عليه جماعة؛ لأنها لا تزداد في مثل هذا الموضع، ولا فيما يقع فيه إشكال، ولو كانت زائدة لكان التأويل بعيدا أيضا؛ لأنه إن أراد وحرام على قرية أهلها أن يرجعوا إلى الدنيا فهذا ما لا فائدة فيه، وإن أراد التوبة فالتوبة لا تُحزم. وقيل : في الكلام إضمار أى وحرام على قرية حكمتنا باستئصالها، أو بالختم على قلوبها أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون أى لا يتوبون؛ قاله الزجاج وأبو علي ؛ و « لا » غير زائدة. وهذا هو معنى قول ابن عباس رضى الله عنه .

قوله تعالى : ( حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ) تقدم القول فيهم . وفي الكلام حذف؛ أى حتى إذا فتح سد يأجوج ومأجوج، مثل : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ <sup>(١)</sup> » . ( وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ) قال ابن عباس : من كل شرف يُقبلون ؛ أى لكثرتهم ينسلون من كل ناحية . والحذب ما ارتفع من الأرض، والجمع الحُدَاب، مأخوذ من حذبة الظهر؛ قال عنترة، فإرعىت يداى ولا أزدهانى . تَوَاتَرَهُمْ إِلَى مِنَ الْحَدَابِ

وقيل : « يَنْسِلُونَ » يخرجون؛ ومنه قول امرئ القيس :

\* فَسَلِّ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكِ تَنْسِلُ <sup>(٢)</sup> \*

وقيل : يسرعون؛ ومنه قول النابغة :

عَسَلَانَ الذَّبِّ أَمْسَى قَارِبًا <sup>(٣)</sup> \* بَرَدَ اللَّيْلُ عَلَيْهِ فَتَسَلَّ

يقال : عَسَلَ الذَّبُّ يَعْسِلُ عَسَلًا وَعَسَلَانًا إذا أعنى وأسرع . وفي الحديث : « كَذَبَ عَلَيْكَ الْعَسَلُ » أى عليك بسرعة المشى . وقال الزجاج : وَالنَّسْلَانُ مِثْلَةُ الذَّبِّ إِذَا أَسْرَعَ ؛ يقال : نَسَلَ فلان في العدو يَنْسِلُ بالكسر والضم نَسَلًا وَنُسُولًا وَنَسَلَانًا ؛ أى أسرع . ثم قيل في الذين ينسلون من كل حدب : لمنهم يأجوج ومأجوج، وهو الأظهر؛ وهو قول ابن مسعود وابن عباس . وقيل : جميع الخلق؛ فإنهم يحشرون إلى أرض الموقف، وهم يسرعون من كل

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٥ فابعد . (٢) البيت من معلقته وصدره :

\* وَإِنْ تَكُ فَدَ سَاءَتْكَ مَنَى خَلِيقَةٍ \*

(٣) وقيل : هو ليلد، كما في « اللسان » مادة « عسل » . (٤) القارب : السائر ليلا .

صوب . وقرئ في الشواذ : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ جَدَثٍ يَنْسِلُونَ » أخذنا من قوله : « فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ <sup>(١)</sup> » . وحكى هذه القراءة المهدي عن ابن مسعود والثعلبي عن مجاهد وأبي الصهباء .

قوله تعالى : « وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ » يعنى القيامة . وقال الفراء والكسائى وغيرهما : الواو زائدة مقحمة ، والمعنى : حتى إذا فتحت يا جوج وما جوج أقرب الوعد الحق « فَأَقْرَبَ » جواب « إذا » . وأنشد الفراء <sup>(٢)</sup> :

• فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَمَمْنَى •

أى أتتمى ، والواو زائدة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَتِلْكَ لَآئِحِينَ <sup>(١)</sup> . وَنَادَيْنَاهُ » أى للبحين ناديناه . وأجاز الكسائى أن يكون جواب « إذا » « فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » ويكون قوله : « وَأَقْرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ » معطوفا على الفعل الذى هو شرط . وقال البصريون : الجواب محذوف والتقدير : قالوا يا ويلنا ، وهو قول الزجاج ، وهو قول حسن . قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى <sup>(١)</sup> » المعنى : قالوا ما نعبدهم ، وحذف القول كثير .

قوله تعالى : « فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ <sup>(٢)</sup> » هى « ضمير الأبصار ، والأبصار المذكورة بعدها تفسير لها ، كأنه قال : فإذا أبصار الذين كفروا شخضت عند مجئ الوعد . وقال الشاعر :

لعمري أيها لا تقول ظميتى • ألا فرعنى مالك بن أبى كعب

فكنى عن الظمينة فى أيها ثم أظهرها . وقال الفراء : « هى » عماد ، مثل . « فَلَمَّا لَا تَمُنَى <sup>(٣)</sup> الْأَبْصَارُ » . وقيل : إن الكلام تم عند قوله : « هى » التقدير : فإذا هى ، بمعنى القيامة بارزة واقعة ، أى من قربها كأنها آتية حاضرة ، ثم ابتدأ فقال : « شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » على تقديم الخبر على الابتداء ، أى أبصار الذين كفروا شاخصة من هذا اليوم ، أى من هوله لا تكاد تطرف ، يقولون : يا ويلنا إنا كنا ظالمين بمعصيتنا ، ووضعنا العبادة فى غير موضعها .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٩ فا بهد . وص ٩٩ فا بهد . وص ٢٣٢ فا بهد .

(٢) البيت لامرئ القيس وهو من مقلته ، وتماه : • بناطن خبت ذى قفاف عقتل •

(٣) راجع ج ١٢ ص ٧٦ فا بهد .

قوله تعالى : **إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ**

**لَهَا وَرُدُّونَ** ﴿٩٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ)** قال ابن عباس : آية لا يسألني الناس عنها ! لا أدري أعرفوها فلم يسألوا عنها ، أو جهلوا<sup>(١)</sup> فلا يسألون عنها ؛ فقيل : وما هي ؟ قال : **«إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ»** لما أنزلت شق على كفار قريش ، وقالوا : شتم آلهتنا ، وأتوا ابن الزبيري وأخبروه ، فقال : لو حضرته لرددت عليه . قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له : هذا المسيح تعبد النصارى واليهود تعبد عزيراً أفهما من حصب جهنم ؟ فعجبت قريش من مقالته ، ورأوا أن محمداً قد خصم ؛ فأنزل الله تعالى : **«إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ»** وفيه نزل **«وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا»** يعني ابن الزبيري<sup>(٢)</sup> **«إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِطُّونَ»** بكسر الصاد ؛ أي يضجون ؛ وسياق<sup>(٣)</sup> .

الثانية — هذه الآية أصل في القول بالعموم وأن له صيغا مخصوصة ، خلافاً لمن قال : ليست له صيغة موضوعة للدلالة عليه ، وهو باطل بما دلّت عليه هذه الآية وغيرها ؛ فهذا عبد الله بن الزبيري قد فهم **«ما»** في جاهليته جميع من عبد ، ووافقه على ذلك قريش وهم العرب القصحاء ، واللسن البلاء ، ولو لم تكن للعموم لما صح أن يستثنى منها ، وقد وجد ذلك فهي للعموم وهذا واضح .

الثالثة — قراءة العامة بالصاد المهملة ؛ أي إنكم يا معشر الكفار والأوثان التي تعبدونها من دون الله وقود جهنم ؛ قاله ابن عباس . وقال مجاهد وعكرمة وقتادة : حطبها . وقرأ على ابن أبي طالب وعائشة رضوان الله عليهما : **«حَطَبُ جَهَنَّمَ»** بالطاء . وقرأ ابن عباس : **«حَصَبُ»** بالضاد المعجمة ؛ قال القراء : يريد الحصب . قال : وذكر لنا أن الحصب في لغة أهل

(١) كذا في طوك : جهلوا . وفي غيرها : جهلوا . (٢) في ك : ابن الزبيري .

(٣) راجع ج ١٦ ص ١٠٢ .

الذين الحطب ، وكل ما هيئت به النار وأوقدتها به فهو حطب ؛ ذكره الجوهرى .  
 والموقد محضب . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى : « حَصَبُ جَهَنَّمَ » كل ما ألقيته فى النار  
 فقد حصبتها به . ويظهر من هذه الآية أن الناس من الكفار وما يعبدون من الأصنام حطب  
 لجهم . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « فَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ » . وقيل :  
 إن المراد بالحجارة حجارة الكبريت ؛ على ما تقدم فى « البقرة »<sup>(١)</sup> وأن النار لا تكون على الأصنام  
 عذابا ولا عقوبة ؛ لأنها لم تذب ، ولكن تكون عذابا على من عبدها : أول شئء بالحسرة ؛  
 ثم تجمع على النار فتكون نارها أشد من كل نار ، ثم يعذبون بها . وقيل : تحمى فتلصق بهم  
 زيادة فى تعذيبهم . وقيل : إنما جعلت فى النار تبيكيتا لعبادتهم .

الرابعة - قوله تعالى : « أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ » أى فيها داخلون . والخطاب للشركين  
 عبدة الأصنام ؛ أى أنتم واردوها مع الأصنام . ويجوز أن يقال : الخطاب للأصنام وعبدها ؛  
 لأن الأصنام وإن كانت جمادات فقد يخبر عنها بكنايات الآدميين . وقال العلماء : لا يدخل  
 فى هذا عيسى ولا عزير ولا الملائكة صلوات الله عليهم ؛ لأن « ما » لغير الآدميين . فلو أراد  
 ذلك لقال : « ومن » . قال الزجاج : ولأن المخاطبين بهذه الآية مشركو مكة دون غيرهم .

قوله تعالى : لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَهِهَ مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١٠﴾

لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : « لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلَهِهَ مَا وَرَدُوهَا » أى لو كانت الأصنام آلهة لما ورد  
 عابدها النار . وقيل : ما واردوها العابدون والمعبودون ؛ ولهذا قال : « وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ » .

قوله تعالى : « لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ » أى لهؤلاء الذين وردوا النار من الكفار والشياطين ؛  
 فاما الأصنام فعلى الخلاف فيها ؛ هل يحببها الله تعالى ويعذبها حتى يكون لها زفير أولا ؟  
 قولان : والزفير صوت نفس المغموم يخرج من القلب . وقد تقدم فى « هود »<sup>(٢)</sup> . « وَهُمْ فِيهَا

لَا يَسْمَعُونَ ﴿١﴾ قيل : في الكلام حذف ، والمعنى وهم فيها لا يسمعون شيئاً ، لأنهم يحشرون صماً ، كما قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكًّا وَصُمًّا » . وفي سماع الأشياء رَوْحٌ وأنس ، فنع الله الكفار ذلك في النار . وقيل : لا يسمعون ما يسرهم ، بل يسمعون صوت من يتولى تعذيبهم من الزبانية . وقيل : إذا قيل لهم « اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا ۚ » بصيرون حينئذ صماً بكاءً كما قال ابن مسعود : إذا بقي من يخلد في النار في جهنم جعلوا في توايت من نار ، ثم جعلت التوايت في توايت أخرى فيها مسامير من نار ، فلا يسمعون شيئاً ، ولا يرى أحد منهم أن في النار من يعذب غيره .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿٢﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿٣﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْنَهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٤﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ)** أى الجنة **(أُولَٰئِكَ عَنْهَا)** أى عن النار **(مُبْعَدُونَ)** فغنى الكلام الاستثناء ؛ ولهذا قال بعض أهل العلم : « إن » هاهنا بمعنى « إلا » وليس في القرآن غيره . وقال محمد بن حاطب : سمعت علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقرأ هذه الآية على المنبر : **«إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ»** فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن عثمان منهم » .

قوله تعالى : **(لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا)** أى حس النار وحركة لها . والحسيس والحس الحركة . وروى ابن جريح عن عطاء قال قال أبو راشد الحرورى لابن عباس : **«لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا»** فقال ابن عباس : أجهنون أنت ؟ فأين قوله تعالى : **«وَلَا يَمْنَعُ مِنَ النَّارِ»** وقوله تعالى : **«فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ»** وقوله : **«إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا»** . ولقد كان من دعاء من مضى : اللهم أخرجني من النار سالماً ، وأدخلني الجنة فائزاً . وقال أبو عثمان النهدي :

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٣ . (٣) راجع ص ١٣٥ .  
 (٤) راجع ج ٩ ص ٩٣ فابعد . (٥) راجع ج ١٤٩ من هذا الجزء .

على الصراط حيات تلسع أهل النار فيقولون: حَسَّ حَسَّ. وقيل: إذا دخل أهل الجنة [الجنة]<sup>(١)</sup> لم يسمعوا حَسَّ أهل النار، وقبل ذلك يسمعون؛ فالله أعلم. (وَهُمْ فِيهَا أَشْتَبَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ) أى دائمون وهم فيها تشبه الأَنفس وتلد الأعين. وقال: « وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَبَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ<sup>(٢)</sup> ».

قوله تعالى: (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) وقرأ أبو جعفر وابن محيصن: « لَا يَحْزَنُهُمْ » بضم الياء وكسر الزاى. الباقر بن فتح الياء وضم الزاى. قال الزيدى: حزنه لغة قريش، وأحزنه لغة تميم، وقد قرئ بهما. والفرع الأكبر أهوال يوم القيامة والبعث، عن ابن عباس. وقال الحسن: هو وقت يؤمر بالعباد إلى النار. وقال ابن جريح وسعيد بن جبيرة والضحاك: هو إذا أطبقت النار على أهلها، وذبح الموت بين الجنة والنار. وقال ذو النون المصرى: هو القطيعة والفراق. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: « ثلاثة يوم القيامة فى كتيب من المسك الأذفر ولا يحزنهم الفرع الأكبر رجل أم قوما محتسبا وهم له راضون ورجل أذن لقوم محتسبا ورجل ابتلى برق فى الدنيا فلم يشغله عن طاعة ربه ». وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: مررت برجل يضرب غلاما له، فأشار إلى الغلام، فكلمت مولاه حتى عفا عنه؛ فلقيت أبا سعيد الخدرى فأخبرته، فقال: يابن أنى! من أغاث مكروبا اعتقه الله من النار يوم الفرع الأكبر. سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم. (وَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ) أى تستقبلهم الملائكة على أبواب الجنة يهثونهم ويقولون لهم: (هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ). وقيل: تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور، عن ابن عباس. « هَذَا يَوْمُكُمْ » أى ويقولون لهم؛ فخذف. « الَّذِى كُنتُمْ تُوعَدُونَ » فيه الكرامة.

قوله تعالى: يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى: (يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ) قرأ أبو جعفر بن القمقاع وشيبة بن نصاح والأعرج والزهرى: « نَطْوِي » بياء مضمومة « السَّمَاءُ » رفعا على ما لم يسم فاعله. مجاهد: « يَطْوِي »

على معنى يطوى الله السماء . الباقون . « نطوى » بنون العظمة . وانتصاب « يوم » على البدل من الماء المحذوفة في الصلة ؛ التقدير : الذى كنتم توعدونوه يوم نطوى السماء . أو يكون منصوبا بـ « نعيد » من قوله : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » . أو بقوله : « لَا يَحْزَنُهُمْ » أى لا يحزنهم الفرع الأكبر فى اليوم الذى نطوى فيه السماء . أو على إضمار وأذكر ، وأراد بالسماء الجنس ؛ دليله : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ <sup>(١)</sup> » . « كَطَى السَّجِّلَ لِلْكِتَابِ » قال ابن عباس ومجاهد : أى كطى الصحيفة على ما فيها ؛ فاللام بمعنى ، « على » . وعن ابن عباس أيضا : اسم كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالقوى ؛ لأن كُتِبَ رسول الله صلى الله عليه وسلم معروفون ليس هذا منهم ، ولا فى أصحابه من اسمه السَّجِّل . وقال ابن عباس أيضا وابن عمر والسدى : « السَّجِّل » ملك ، وهو الذى يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه . ويقال : إنه فى السماء الثالثة ، ترفع إليه أعمال العباد ، يرفعها إليه الحفظة الموكلون بالخلق فى كل خميس واثنين ، وكان من أعوانه فيما ذكروا هاروت وماروت . والسجل الصك ، وهو اسم مشتق من السجالة وهى الكتابة ؛ وأصلها من السَّجِّل وهو الدلو ؛ تقول : ساجلت الرجل إذا نزعته دلو وزعه دلوا ، ثم استعيرت فسميت المكتبة والمراجعة مساجلة . وقد تَجَلَّلَ الحاكم تسجيلا . وقال الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب :  
مَنْ يُسَاجِلْنِي يُسَاجِلْ مَا جَدًّا • يَمَلَأُ الدَّلُوَ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ <sup>(٢)</sup>

ثم بنى هذا الاسم على فِعْلٍ مثل حَزِمَ وَطِيمَزَ وَيَلِي . وقرأ أبو زرعة بن عمرو بن جرير : « كَطَى السَّجِّلَ » بضم السين والجيم وتشديد اللام . وقرأ الأعمش وطلحة : « كَطَى السَّجِّلَ » بفتح السين وإسكان الجيم وتخفيف اللام . قال النحاس : والمعنى واحد إن شاء الله تعالى . والتام عند قوله : « لِلْكِتَابِ » . والطى فى هذه الآية يحتمل معنيين : أحدهما — الدَّوْرَج الذى هو ضد النَّشْر ، قال الله تعالى : « وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ » . والثانى — الإخفاء والتعمية والحو ؛ لأن الله تعالى يحو ويطمس رسومها ويكدر نجومها .

(٢) « الكتاب » بالإنفراد قراءة نافع .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٧ فابعد .

(٣) الكرب : جبل يشد على عراقى الدلو ثم يقى ثم يثلك ليكون هو الذى يلى الماء فلا ينفق الجبل الكبير .

قال الله تعالى : إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ <sup>(١)</sup> » وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ » . « لِيَكْتَابَ » وتم الكلام . وقراءة الأعمش وحفص وحمة والكسائي ويحيى وخلف : « لِيَكْتُبَ » . جمع ثم استأنف الكلام فقال : ( كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ) أى نخشعهم حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول الخلق . وروى النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” يحشر الناس يوم القيامة عراة غرلا أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام — ثم قرأ — « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » ” أخرجه مسلم أيضا عن ابن عباس قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال : ” يا أيها الناس إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدَّا عَلَيْنا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » ألا وإن أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم عليه السلام ” وذكر الحديث . وقد ذكرنا هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى . وذكر سفيان الثورى عن سلمة بن كهيل عن أبي الزعراء عن عبد الله بن مسعود قال : يرسل الله عز وجل ماء من تحت العرش كنى الرجال فتبت منهم ثمانهم وجسمانهم كما تبت الأرض بالثرى . وقرأ : « كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ » . وقال ابن عباس : المعنى نهلك كل شئ ونفنيه كما كان أول مرة ؛ وعلى هذا فالكلام متصل بقوله : « يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ » أى نطويها فنعيدھا إلى الهلاك والفناء فلا تكون شيئا ، وقيل : نفى السماء ثم نعيدھا مرة أخرى بعد طيها وزوالھا ؛ كقوله : « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ <sup>(٢)</sup> » والقول الأول أصح وهو نظير قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ <sup>(٣)</sup> » وقوله عز وجل : « وَعَرَّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ <sup>(٤)</sup> » . ( وَعَدَّا ) نصب على المصدر ؛ أى وعدنا وعدا ( عَلَيْنَا ) إنجازه والوفاء به أى من البعث والإعادة ، ففى الكلام حذف : ثم أكد ذلك بقوله جل ثناؤه : ( إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ) قال الزجاج : معنى « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » إنا كنا قادرين على ما نشاء . وقيل : « إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » أى ما وعدناكم وهو كما قال : « كَانْ وَعَدُهُ مَفْعُولًا <sup>(٥)</sup> » وقيل : « كَانَ » للإخبار بما سبق من قضائه وقيل : صلة .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٢٥ . وص ٤٧ . (٢) هذا القول يحتاج إلى تدبر كما قال الألوامى .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٣ . (٤) راجع ج ٧ ص ٤٢ . (٥) راجع ج ١٠ ص ٤١٧ .



قوله تعالى : وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿١٠٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ ) الزبور والكتاب واحد ؛ ولذلك جاز أن يقال للتوراة والإنجيل زبور . زبرت أى كتبت وجمعه زُبر . وقال سعيد بن جبير : « الزبور » التوراة والإنجيل والقرآن . ( مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ) الذى فى السماء ( أَنَّ الْأَرْضَ ) أرض الجنة ( يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ) رواه سفيان عن الأعمش عن سعيد بن جبير . الشعبي : « الزبور » زبور داود ، و « الذِّكْر » تواراة موسى عليه السلام . مجاهد وابن زيد : « الزبور » كتب الأنبياء عليهم السلام ، « والذِّكْر » أم الكتاب الذى عند الله فى السماء . وقال ابن عباس : « الزبور » الكتب التى أنزلها الله من بعد موسى على أنبيائه ، و « الذِّكْر » التوراة المتولة على موسى . وقرأ حمزة : « فِي الزَّبُورِ » بضم الزاى جمع زُبر . « أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » أحسن ما قيل فيه أنه يراد بها أرض الجنة كما قال سعيد بن جبير ؛ لأن الأرض فى الدنيا قد ورثها الصالحون وغيرهم . وهو قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقال مجاهد وأبو العالية : ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ » وعن ابن عباس : أنها الأرض المقدسة . وعنه أيضا : أنها أرض الأمم الكافرة ترثها أمة محمد صلى الله عليه وسلم بالفتح . وقيل : إن المراد بذلك بنو إسرائيل ؛ بدليل قوله تعالى : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » وأكثر المفسرين على أن المراد بالعباد الصالحين أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقرأ حمزة : « عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ » بتسكين الباء . ( إِنَّ فِي هَذَا ) أى فيما جرى ذكره فى هذه السورة من الوعد والتنبيه . وقيل : إن فى القرآن ( لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ) قال أبو هريرة وسفيان الثوري : هم أهل الصلوات الخمس . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « عَابِدِينَ » مطيعين . والعابد المتذلل الخاضع . قال القشيري : ولا يبعد أن يدخل فيه كل عاقل ؛ لأنه من حيث الفطرة متذلل للخالق ، وهو بحيث لو تأمل القرآن واستعمله لأوصله ذلك إلى الجنة . وقال ابن عباس أيضا : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يصلون الصلوات الخمس ويصومون شهر رمضان . وهذا هو القول الأول بعينه .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ  
إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ  
ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُذِرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال :  
كان محمد صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع الناس فمن آمن به وصدق به سعد ، ومن لم يؤمن به  
سلم مما لحق الأمم من الخسف والفرق . وقال ابن زيد : أراد بالعالمين المؤمنين خاصة .  
قوله تعالى : ( قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ) فلا يجوز الإشراك به .  
( فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ ) أى متقادون لتوحيد الله تعالى ، أى فاسلموا ، كقوله تعالى : « فَهَلْ  
أَنْتُمْ مُّتَّبِعُونَ <sup>(١)</sup> » أى أتبعوا .

قوله تعالى : ( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) أى إن أعرضوا عن الإسلام ، ( فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ )  
أى أعلمتكم على بيان أنا وإياكم حرب لاصلح بيننا ، كقوله تعالى : « وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ  
فَأَنذِرْ لَهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ <sup>(٢)</sup> » أى أعلمهم أنك تقضت العهد نقضا ، أى استويت أنت وهم فليس لفريق  
عهد ملتم في حق الفريق الآخر . وقال الزجاج : المعنى أعلمتكم بما يوحى إلى على استواء في العلم به ،  
ولم أظهر لأحد شيئا كتمته عن غيره . ( وَإِنْ أُذِرَىٰ ) « إن » نافية بمعنى « ما » أى وما أدرى .  
( أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ) يعنى أجل يوم القيامة لا يدرى أحد لا نبى مرسل ولا ملك  
مقرب ، قاله ابن عباس . وقيل : آذنتكم بالحرب ولكنى لا أدرى متى يؤذن لى في محاربتكم .

قوله تعالى : إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٠﴾  
وَإِنْ أُذِرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتْنٌ إِلَيْنَا ۚ حِينَئِذٍ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ  
وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ) أى من الشرك وهو المجازى  
عليه . ( وَإِنْ أُذِرَىٰ لَعَلَّهُ ) أى لعل الإمهال ( فِتْنَةٌ لَّكُمْ ) أى اختبار ليرى كيف صنيعكم

وهو أعلم . ( وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ) قيل : إلى انقضاء المدة . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى بنى أمية في منامه يلون الناس ، فخرج الحكم من عنده فأخبر بنى أمية بذلك ؛ فقالوا له : ارجع فسله متى يكون ذلك . فأنزل الله تعالى : « وَإِنْ أَذْرَىٰ أَقْرَبُ أَمْ يَبِيدُ مَا يُوعَدُونَ » « وَإِنْ أَذْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ » يقول لنبيه عليه السلام قل لهم ذلك .

قوله تعالى : ( قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ ) ختم السورة بأن أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفويض الأمر إليه وتوقيع الفرج من عنده ، أى أحكم بيني وبين هؤلاء المكذبين وأنصرني عليهم . روى سعيد عن قتادة قال : كانت الأنبياء تقول : « رَبَّنَا أَفْجَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ » فامر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول : « رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ » فكان إذا لقي العدو يقول وهو يعلم أنه على الحق وعدوه على الباطل : « رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ » أى أقض به . وقال أبو عبيدة : الصفة هاهنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير : رب أحكم بحكمك الحق . و « رب » فى موضع نصب ؛ لأنه نداء مضاف . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وابن محيصن : « قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ » بضم الباء . قال النحاس : وهذا لحن عند النحويين ؛ لا يجوز عندهم رجل أقبل ، حتى تقول ياربُّ أقبل أو ما أشبهه . وقرأ الضحاك وطلحة ويعقوب : « قَالَ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ » بقطع الألف مفتوحة الكاف والميم مضمومة . أى قال محمد ربى أحكم بالحق من كل حاكم . وقرأ المجدرى : « قُلْ رَبِّ أَحْكُم » على معنى أحكم الأمور بالحق . ( وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ) أى تصفونه من الكفر والتكذيب . وقرأ المفضل والسلمى : « عَلَىٰ مَا يَصِفُونَ » بالياء على الخبر . الباقيون بالتاء على الخطاب . والله أعلم .

- (١) « قل » على صيغة الأمر قراءة نافع .  
(٢) راجع ج ٧ ص ٢٥٠ فابعد .



تم الجزء الحادى عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثانى عشر وأوله : « سورة الحج »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٧٤١٨

---

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٥٤٢ - ٨